



MICROFILMED BY

**BYU**

AT:

**CAIRO EGYPT**

OPERATOR

REDUCTION X

**THOTMOSS RAMZY**

**42**

DATE FILMED

LIGHT METER SETTING

**30 NOV 1984**

**24**

FILM EMULSION NUMBER

FILM UNIT SER. NO.

**A0 39 4837 09 16HRP 51568**

PROJECT NUMBER

ROLL NUMBER

**EGYPT 001A**

**26**

LOCALITY OF RECORD

**ST. MARK'S CATHEDRAL,  
CAIRO**

TITLE OF RECORD

**THELOGY MS 106**

ITEM

**15**

## MANUSCRIPT MICROFILMING PROJECT

## COPTIC ORTHODOX CHURCH

Project No. A-323Theology  
Manuscript No. 106Library St Mark's Cathedral, CairoPrincipal Work Kitāb al-hāwī, part 1Author Antiochus, monk of St. SabbasLanguage(s) ArabicDate 16th cent.Material ArabicFolia 233+I (Arabic)Size 346 x 25.2 cmsLines 25Columns 2Binding, condition, and other remarks Tooled leather covered boards.heavily damaged and torn, worm damage, binding damagedff 1-35 I looseContents Ff. 11-233b Kitāb al-hāwī, part 1 (Articles  
1-36) by Antiochus, a monk of St. Sabbas

Miniatures and decorations

Marginalia in Index of citations. In: Notice of text

١٦  
كتاب  
الفتاوى  
١٦

٧

لا  
١٦



تسمي هذه الواحدة الرب والاب وروح القدس  
الجزء منه والعظمة والقدرة الواحد  
هو هذا المثلث قائما الاله والاب  
وروح القدس اما الاله انطاخوس  
الذي من شوقنا يا ربنا ورسلم وحده  
تطهرت للرب هذه الديار يشاؤوننا  
جمع من الكتب الالهية المقدسة فاما جعل  
سمته الحارثي وهو البندقي لانه يشعل  
على شيئا كثيرة ختمها من الكتب الشريفة  
على احكام هويته وقصد تصنيفه اياه  
منفعة من براهنه وهكذا الان في مملته  
تستطاع ان تكتب بالبروكسيس ليعلم  
الربان اننا قد بنى بالبحر للاسود من  
الديار وحده طرق الزكاه هذه الديار  
سبا لافنا وميزان نعل المصاحف  
الشريفة المقدسة من موضع الى موضع  
كتب غير متمم سيما وادراكنا  
هذه المصاحف الشريفة من الشين الماسحة  
وزادت ليل وراي فاسيرها شنت  
منقره هنا وهناك ليلها وادراكنا قد  
طهرت في حق ما من كثرة الكتب وكان  
أصل هذا الزمان وهذه الاصل امتحان  
الي فاسير هذه الكتب لكي تبرا وتوضح  
ان تلك الكتب الالهية الحق مما من ليق  
غشاة عقولنا ونكشف لنا معانيها  
كتفا شيئا لا يحيد من الحق ونكشف عنه  
بنيانها وطلالاتها بمشبه ارانا الحسد به  
على ما قد كتب ان كل واحد من الناس  
قد خيب وخيب ودفع من خاسر

شهوته حسب ما قد اصاب بعض البشر  
عندما لم ينفوا الكتب الالهية كما يجب  
وجئت ما يليق فتوروا في هذه المقالات  
والخوفوا الى يدع ليس وانما قات من  
الاراسيس هو ذلك فضل في تسمية  
وظلالا لا تشطانية فذلك جمع  
الرايه لست ذكر هذا المصحف  
هذا المصحف بعونه اسمعالي وموارره  
البول والدة الاله لذلك الجود دائما  
واقصه من الكتب المشهود لها بالحق  
من حلة الكتب الشريفة وقصد ذلك  
اولا منفعه لغته والحدوي على من اتم  
وحته عليه وتانيا ليا فة الذين يتلونه  
ويقرونه بايمان وحسن فهم مجدي اسم  
الرب غير المولود والاس الكلمة المولود  
منه ولا ذالما انفصال وروح قدسه  
المتيق منه انما قال في الرومان ثلثه  
شوش مصلحه وغير مصلحه وفرض  
وجود واحد لان اسم الذي يليق  
المجد وله يحسن التسبح لاني صهيون  
وحدها بل وفي القرية جمعا للرئيسيه  
وغير الرئيسيه منها وله ان كانا الان  
واليادها الارادار  
امين

بسم الاب والابن والروح القدس  
الاله الواحد

بشدي يفرست الكتاب وطلقاله فيه قد  
الترحات والفتاير بموعد لعل ذلك يعرفه  
من كل العارحيا وللتب تورا الماعل الا  
المقال الاول تنصير سبب صحاح التراتيق  
المقال الثاني مقدمه الباب تقاسير الوصايا  
الالهية وصايا السيد المسيح زينا تشبه هذه  
المقاله على حله نصف الصحاح بالان  
وان من حله المعاني الحب المقدسة لست قط  
ظاخر الملبس ولشاهد الحلال الجلي ختري  
ايضا على الذين يصغون قويا والمخاضع لهم  
والسامعون من مرسى امون منوعه لخمه الطامعه  
وقطع المشايك ولون سمر ذلك جلف ارايه  
الجنه الالهيه يشبهون جميع الشيطان  
حره الله ولست شرط الترتيب المذنب ما يلوت  
من عقوبه الله لا امرف والامامون من الان  
كل احد تقتصره حساسه الماعل الاله  
تفسير الوصايا الرب الاله الصوته بالخرط طلع  
الدهي الغر وغيره من ابا المبر من دوس  
رمادي القوه هذه الوصايا وان الذي يناله  
بوس من التبر لاجل الفضله هو المخط الفان  
فاما من ياله بوس ليس فله وقته حينه  
هو الما لاسقوه ولغيره من ان يرح سالك  
طوبى لفضله من حرج الناس وان الذين يريدون

المذبح من الشجره الخمره ووردي على  
الوزي وانها هاهنا يعرف معلو الحال الثاني  
بالان من انما ايقان من الكتب المقدسه لست  
احي افره وفان يعطون كل واحد حسب سكرته  
المقال الرابعه يشبه على من العار والافساد  
منه وفي ذلك الاساق الموقر من رجب الا فرده  
الغمره من كان اجمعهم كمال وفي ذلك  
زعيه قوم لم يشاوا ولا دلا ازار ومن عني  
مميزا من خطر هو وزعيه غير المذوقين  
بلا فصل ويبرز ايضا وفي ذلك ما لا  
طهره الربوه وان تقطع كثير على نفسه  
المعطي الاقد والمواقف على احد من  
حطام الدنيا ويلاطعهم الى الدين اذكار هذا  
فلا من في الحب الالهيه وفي ان فصل السبعه  
الجامعه وغيره من حجه الرب الذي يخصه  
في من وعده مواعدي في لونيون وزعيه  
العيشه المتزكه والفرحان بدير المهر وما  
منهم من تعدد لاصحابه في معاني القباب  
وفي انه ما يقابل الا بالاسم الذي به الوصيه  
على غيره اذ كان من حساسه وزعيه  
اسيلون الرب الكبر في اذيله الشديه  
المقال الخامسه تشتمل على خير قول  
العبيد القلوب من الما لاله الله بعد من العار  
وفان فاليهم بلا غمره ازار خلا من زعيه  
الذنب المقدسه وخلا في الصالحين ومنهم

دور لا يعطى له ولا يشعور من ان قد  
اصحابه من حسن موافقه وحيه وان كان في  
ذلك من ينسب الى القائلين فليعلموا ان  
الاسرار الالهيه وتعددهم التوازي الالهيه  
حيما وليا العبد والنواميس الزنده  
باسترجاعهم الى العوديه انهم ليسوا  
لانها بالملك وسينزلهم الى حزنه  
المقاله السانسه تشتمل على المصلوب من الاخوه  
وفي المقصود من جعله الخوف لاجل سباح  
حساب في الحمايه في من اسرار العالما  
المرجل من قوله في عهد الله وفاعله قد  
جيدنا عهد وحتما وعده والتوازي الالهيه  
تمح الزواجر ولقائهم وفي ان الذي  
وسهل ويندر في موضع اخر لاجل السموت  
جساره هاولا مودون ويايتعدون ولا  
يفصلون من المعامله اخويه اذ كانا  
سلسله **المقاله السابجه** في قوله والاعمال  
وفي ان العالم يوم صمد الله او حسب تقليدات  
الانبياء الذين في حقا لذلك توبوا بالمشي  
ان جماعه من عمل السبيح من في ان ذاك  
الوقت ينسب للمسيح من التيقن عليه مني  
ما صنع شيئا ما فله وضر اليه والاسي  
عن ذلك ان السلاطه في الاملاه مني ما  
يحيا مستحقا ليعود اليه يسلمها وذلك  
الاعمال ورجعه ايضا في ذاك الذي

من غير واجبا ليعمل باللاه **المقاله الثامنه**  
في باب الذي من المعلمين وتبينه وان منونه  
العالم من عده تهيمن على محلات فصلها  
الرب وان كان بطون الصيغ طالع المعلمين  
كانت تعلمهم من الحيله الالهيه ولاه الساعه  
منها اوردوا سببا من احوالهم ولفظا من  
**المقاله التاسعه** تشتمل على في الحروف  
ما كان منه واجبا وغيره واجب وفيها ما  
ليد الاخر ونعقب بالفي ما قضى الوقت  
وداعده في صمد البليس وتعددهم  
من الله في سبيل القصب الواجب وفي انه  
انما يحده عصا اللايق في موضع يخرج الي  
عصف من غير ان لا في السطاطه في مثل  
هذه الاشيا كثره هي في سائر النظم الجاهلي  
وتعقل الحيله الالهيه بقل من السبب  
وفي الحرف والعصف سببا حيله جسديه  
مهلكا كثره هو وحسن حسن العلاء فاما في  
سبب الاساتذ حياه لا يحفظ في ان العرفي  
العصف من اجلها **المقاله العاشره** في السبب  
والسبب وسبب اسرار التزمه والاعمال الفاع  
الباطل وانما في جبهه لاجل القتل والذرا  
والفسق واساطيره فقطال لاجل التزمه  
والوقعه وباطل هذه ما بيننا انها شامه  
خفيقه خفيه لوعلى حال ما القفاك فيك  
وهذه بالسوا وفي انه ما في الناس من

وتسبب انفسا متفقه التقسمه او في غير  
بل وبين هذه فروق كما الفرق بين القصب  
الواجب وغير الواجب وبالعقل المطلق من  
هنا باسناد وطوره وشبهه جرافا على  
للاطلاق ومع الزمان **المقاله الحاديه عشر**  
في مصالحه القرب ولنه في علمنا في  
حسبا بقدر تفوق كثره ولا في التوبه  
الساده وفيها مني احزنا اسانا لوجه  
الله تسبب خلاص هو والمحرز ما عليه لانه  
فاما المحزون في علمنا الاعتذار وان يعلم  
**المقاله الثانيه عشر** في مطابقه الزمان والسار  
فيه ودخله وفي الزمان الاعراض والاخر  
لنا من خديقه الى اسباب اجساد الاجتماع  
من ومن اسباب اخرى كثره ولا في  
في دبر واسقفه او صمد حيله السقف  
او الراب او قلم قوس السبعه وتكون  
امره في ذلك الموضع الذي قد انقد فيه  
ما على لوصفه اخرى كانت الصفا  
والعوازل الالهيه تقدر فقطال للسقف  
والافان في ومنع الرهان الزمان في العوار  
هو وطوا في قبل اي ذلك من جواهر  
يكون في اخر من دعته في طوبى مشافه  
قد علموا الفقه الذي في جاعه مخلط  
في مسنده المشاهد لوعلى موضع خري الخيل  
وسانها وهو بالذمه كذلك والتوازي الالهيه

فانما الكلام في هذه رزقه ما الاطيرس

غير واجبه ولا لافيه وفيما يتجسس ان ينظر اليه  
الصايه بعينه واحد مساو ومها واحد  
معه الاشيا على ذلك يعطى الكونه  
وفيما ينظر معور الجميع ان ينظر اليه  
الافيه من غير سبوت وان ينظر اليه  
علمه من غير ان ينظر اليه **المقاله الثامنه**  
عشر في عدم المقدور على العمل بالمرأه  
وان لا ينظر في الشرير والاحسان الى يديها  
هذا هو من علامات النصارى المستجيبين  
وفيما ينظر فيهم من يدينهم الى محاسن  
الاحكام من نواصب المسيح ومحكم  
عليه كمن يدينهم وصايا في هذه الدنيا وفي  
تلك ويعيدون تسليه ولا ينظر الى الله  
لاجل انهم يحبون الاشيا الزائله الغايه  
الاشيا الباقيه الدوميه ولا يسبقوا طبع الفضا  
الخير والبريه الخيره ولا ينزلوا على الس  
الاحكام الوقتيه العامه ولا ينفون الذين هم  
عن دينهم لا يسبقوا لهم ملك الله وليس  
فيه صالحه بل لاجل احتلال القيان والجل  
اخرى زده وفيما ينظر القيان لا يهتدون  
الجهنم الذين يضررون انفسا ما كانوا  
غير يرون ولذلك يمنع القيان الذين  
يرون الى انسان كان في انفسهم منع  
من الاصاعه الحرب لاجل سلاح يملح الحرب  
ان لم ينسوا ان صغار الانصاف القتال

فروق العدل الذي يحور عن اختياره القائل او  
بغير اختيار وان لا يستمر الوجه على الزنا  
الحنيف هي واجبه على القابل بعينه اختياره  
**المقاله السادسه عشر** في عدم السر والسد  
وان عدم السر هو ان لا ينظر الى وجهه  
ان يكون الانسان عاقلا في الاشيا المباحه وان لا  
صالح هو مني لعله الانسان وقصده طالع  
وان عدم الحال يقال للماعقل وسياسته صله  
تدعو مني ان يكون في هذه الحال فان لم يرفع  
في سرور كونه **المقاله السابعه عشر**  
في الطاعه وفي انه ما في ان يتجسس الطاعه  
بلا فاس واذا لم يطلع اليه من شيا لان  
نما لا ملائغه الكنيه اللهه ويعرف منها  
اي ما هي طبعه الشيطان واي ما هي طاعه الله  
وانها طاعه ان عليا ذكره في ربه في كل  
فستع في فخاخ الشيطان **المقاله الثامنه**  
عشر في المشايات الخاصه والغريبه ولولا  
هي المشيه الخيره واي ما هي مشيه المضاد  
وفي ان مشيه رباح الخيره مشيا ناهي والي  
تصير خلاف ذلك الذي عليا زادها كنيه اللهه  
في مشايات الله وان من من الرهان والاطايب  
في طاعه رتبته من مني ما يصغر فانهم  
يعرفون غيرت كنيه من ربح الطاعه والدين  
لحقها وكبح قطع مساهم لاجل اللوحيات  
يقال لهم يطعون باليس واعماله ولا يوسطه

المقاله الثامنه

الافتنال المتباين يستقون والافاضل المند  
في المشيه الصالحه وان فاعلمها ما جوزه جرح  
وانه مني عليها مشاط وحله ما في الحزن ومني ما  
يرد وكثر نشاطه جده في الحزن وفي القرب  
الكثير النابع للفرح والمعتبر في وقته الصلاه  
وفي معرفه شيه الله **المقاله العشره**  
في الزجه والافضل ان يعمل العطايا والافاضل في  
ان لا يملك شيا منه بل يلهيه زجه لا يملك ان  
لا يقن ولا يطعام بل يوجد جوده وفي ان زجه  
بعضا بعض ولله ما يليق بالرهان ان يعطى الطهر  
بالجسد وشيا من زجه ما يعطى للفرح السابق  
المتلاين العي وان ما يليق بالرهان على القيان  
لا زجه لاهل الرهان بالمقدور يعطى من اعمالهم  
وليعلم لهم له حله لا ولا من غير الاعمال  
يعطى ما كان من اعمالهم ومن غير الاعمال  
للفرح للرهان المحتاجين العوز وان ما يليق  
بانسان يعطى ملكا للبرحه زجه فيسبب  
يعطيه هذه ولا يلهي الذين قد عزموا القنيه  
واصلوا العالم وسوا هذه التسميه زجهوا  
انما تحت هذه الاهامات والافضل المعطى  
خطر وشعه والافضل من الرهان والافضل  
يعطى المحتاجين من غير قلع **المقاله**  
الحايزه والعشره في ان لا يملك ان يرفع القيان  
على الصغافر ان يعطى الكاثير وترزونه  
وفي انه لا يجوز مطلقا ان يعطى

الكاثير العز وزيات العز والافضل  
يعطى المسكين ولان العز هو ان  
يعطى القيان الخاصه في ان لا يلهي  
ان يعطى زجه مني ما كانوا وهم يعطون  
ومن غير ما جوزه في علمهم معا وغيرهم  
من ما اعينوا من غيرهم وفي ان زجه  
الزجه او يعزونه من زجه ما يليق تحت  
بعضا من الزجه من غيرهم وفي ان زجه  
زجه الكل ويعزونه **المقاله الحامه عشر**  
في من زجه من ظلم ولا يخطا ولا يلهي  
ما يستعطفون الذين يعاملهم هذا ويجزى  
منه ليقولوا عن ظلمهم ولو حتى ثانيا فليس  
دوره من ظلمهم فترت دينه ما يعينها  
وفي ان من عز من زجه من زجه السلطه  
الاسع عليه لاسعق الموضع ومن زجه هذا  
فغفره لاسعقات السعده والبعثه الثانيه  
**المقاله الثانيه والعشره** في ان لا يلهي  
فما في القوس اعز ان يلهي السعده لاسعق  
في ذلك حتى انهم لا يعزوا القيان وان  
طريق اخرى على الامر الاكثر زجه الحامه  
من زجه وانما زجه من زجه فانما زجه  
شي خاصه بالمسكين وزجه من زجه  
اخر ما جوزه من زجه لاسعق لاسعق  
او باجوزه من زجه لاسعق لاسعق  
وهذه الاصناف التي قد انزلت واقرت لله

وفيه وفي هذه الاصل التي قد وردت  
 واوردت لله وهي فاضلة عن الخلق القرون  
 اركانها علاقه هيبه واقصدا واسباب  
 قربه فيلزم صحتها في الاصل الاساري لان  
 بالله انما يصرف في ما منع عبيد الله ما هو  
 مطوح ولا يرد ذلك هذا بريد الله التزمه  
 حسيا فوجاه في سائر الكتب بل في ان يحجب  
 الامور في ما دار زواجر في قطع على الاسرار  
 الجبر الى غير جده المقالة الرابعة والعشرون  
 في الجبر والنور على البشر وفيه جبران ثلثون  
 بحما القرب والتمتع في حجة الحق المحمد من  
 الحق الروحانية والله ما يجازي ما لم  
 كسبه في حجة الحق وهي الغاية والاسم  
 كسبه الاخر ضرورة داعية وفيه  
 كان من كان عندنا محبوا الى بعد غايه  
 الحق والحق ما في ان تقطع عنه بعد  
 مناه في ذلك ما يذوقه بفسانه وفيه  
 ان يحب قريتنا ولينا لاختلافنا البشرية  
 لما فيه من مضاء الله المقالة الخامسة  
 والعشرون في الله الجبراني والاعمال  
 ولا تغفل احد من الناس الا كادرا ولا حفيضا  
 او صاحب ردة عقالة طريقتي والمحمد ولا  
 لحاظ مني لمتى الوقت ذلك والثانية  
 منة بفسانه لانا هذه الصفة بفسانه  
 بل في القربان منة منة بفسانه ما في

او من اي حيز كان غير ذلك حفيد لانه العرفه  
 جبران غير من كانت صفة من هذه الصفات  
 التي ذكرها السبق في حله ونقطة الناس في قرون  
 الصبر والاذية حتى لا يصير صلا فاما سبب  
 لتجاوز السيرة مثل اسرار العبد وفيه المتعبر  
 لله في حيز العادة فتمرد الالهة الخاصة  
 وفيه الاكسان الى المرافقة والهدى لاجلهم  
 والحز في علم هذه الاصلاح العتيق في  
 المقالة السادسة والعشرون في الله بل في  
 تمل على الكفر والمراطة والحقا وعن جمع  
 المحطين والاشهر عليهم ولا يورق حتى فعلا  
 هكذا منع بوقسا ونسبته بالله وفيه  
 ما في المخلوق من المرافقة ما في الصلاة عليهم  
 بل في الصلاة عليهم وهو ما يجازي بفسانه الله  
 نوبه في جبر من ضلالتهم وفيه بفسانه  
 عبيده من صفة فقه في الله الله سطوقها  
 كل كتاب وفيه في وقت السدة ما في  
 في ردة الله وغير المؤمن وهذا هو ردة  
 العلوي ردة جميع الناس والله اعلم المومن  
 وغير المومن حتى ردة حسن الطين والجواب  
 والاعمال في ردة على الناس طين وعلى سائر  
 ما خلق الله تعالى في ردة الله لا اله الا الله  
 المقالة السابعة والعشرون في كيف يكون العمل  
 الرجمة حمارا ولا سوق ولا سائل المراد من  
 انه اجود ان يعمل الخيرة الى الانسان الذي

قد صار بعد كماله يكون قد يوحى به  
 مرجع السبع الباطل وهو بعد سري هذا  
 الاول في ميزان العمل الصواب ومن كانت  
 المتعبر من هذا الامتحان في الله هو في الله  
 ومتحق في منع بها وفيه المتياسع الطال  
 ما يحسن به المتعبر من فعل الخير لان يكون  
 متعبرانه متى فعل ذلك صار منه منة اخرى  
 المقالة الثامنة والعشرون في الصلاة ولله  
 جبران في العمل وفيه من السبب  
 ان يصلي في كل موضع وفي كل حال  
 وعلى الدوام يكون جميع ما عمله حيث كان الله  
 مرضا ورضاه متعبر ما يصنع وفيه  
 على ردة ودعائه ابا في الصلاة فصانع الردة  
 السابعة والخمسة عشر في صلاة وعلى  
 ذلك من مع الخير ودعاء الله ابا والله الخالص  
 على عرسته نوق اعلى السبا واصاح الخيرات  
 فيسوعها هو خير دعاء ويستبرح صلاته  
 المقالة التاسعة والعشرون في ردة الصلاة  
 ردة لها ونسب المتعبرين في ردة العمل في  
 السبع غير لا يوق المتعبرين في الايمان ولا  
 الاطراف ما زالت والبر كسما وفيه من  
 ما ربه هذه المنة من غير ان يسم لها في ردة  
 لها بعد وهو في حجاج المقالة الثماني  
 ردة ردة الصلاة بالخاص في الجماعة والجمعة  
 في السبع والخاص في الله ما يوق الجماعة التي

السبع ان تعلم على المتعبرين كان في الملق  
 ما في الملق ما يوق ما ولا ولا في الصلاة  
 ما تصاد واعتدال ولا يذوقه نفسه على  
 الصالح الخارج عن الطبع الاسلي الصلاة بطرف  
 ولطف وترا افاويل الله في وفيه في الله  
 وقرأه الملق في الاقدوس ابا الايمان ولا  
 اطلقوا في الله في الكتابين في التواتر في الله  
 تقدر الجماعة الذين يفعلون في الله وتبعد  
 العالمين الذين يفعلونه وفي الله الحق القديس  
 الاله في كل موضع وفيه ما يجازي ما لم  
 ما لاجتماع المقدسة ولا يتلف عنها الا لاسباب  
 واجبه المقالة الحادية عشر في ردة  
 المسافر في طريقه وقد واد الصلاة او  
 قد صلى عليهم وهو في ردة في الصلاة في غير  
 السيرة وفيه ما يوق في ردة في الصلاة التي  
 ترونها ويبدأ ونوزيقه ما في الصلاة  
 ولو كان العمل عليه في غايه القديس ما في  
 ذلك الذي يوق الصلاة في ردة في الصلاة  
 به فعلة في ذلك وفيه في الصلاة في ردة  
 الامتحان في ردة في الصلاة في ردة في الصلاة  
 يفعل كذا فالزلة الزلة وفيه في الصلاة  
 هو في الصلاة في ردة في الصلاة في ردة في الصلاة  
 ولا امتحان في ردة في الصلاة في ردة في الصلاة  
 وروى الصلاة في ردة في الصلاة في ردة في الصلاة  
 يسوع في الصلاة في ردة في الصلاة في ردة في الصلاة

وفيها كان المجاهد ياتج انزل  
لجهد خست الناس على ما عكبه  
الرسول يعني حسنا ما نرى ما لو ليس  
الا ليه وفي ان العاقبة ما اعتدوا به  
وقروا ما في وقت عادهما وفي وقتهم  
هم الذين لم يكون معتزون لم يدعوا اليك  
لم يخطوا اذ لا يجدون الكون هـ  
المقالة الثانية والثلون وفي ان الممنوع صلاه  
من قوم وبسلا في وقتها ما يستعسني  
ولان المصل عليه في وقتها لا يستعسني  
من المعجز بما المقدسه الذين لم يفسد سيرة  
ويعين الخب كذا كذا الذي يرواه  
مقي يستسبر واخذ الذي الذي يرواه  
وكذا الذي صادق في خصم يروى من  
القدسي ما استعوز اول يستسبروا  
هم كسبره اول باب وان كل الاضاف  
الذين كذا هم مقي يستسبر واحد الخب  
ليس انهم واستعوزون معظما ليلون اكثر  
من الكل ولما قوت العقب اما الذين  
منهم فبما يكون اكثر من غيرهم وفي  
اكثر من العالمين الذين قد صادقا  
قد سبر في خصم بهم اكثر من الذين لم  
يعزوا الشئ الجيد من قوله لم لا هادلا  
قد وجدوا سبب الخلال فاسلموا كما كنتم  
حوالهم الى العقاب بالهمر وبنيتهم

وزديا بقره وفي ان المخلصون قلوبهم العبد  
جد حسنا جد في السبب في الاجيل  
فقال في الطريق الموديه الى الجلال واستع  
فجده وكثيرون هم بسلاها واليون الى  
الحياه خربه والما صبيح في حرجه في عبط  
وقلبون هم الذين يظنون فيه وانما  
فقال ان السالمين المخلصين قليل هم وفي ان  
العالمين الذين لم يخلصوا قولا غير لائق وان  
ما يعا قبل هذا شيئا سببا انما هـ  
فهم يرون في ذلك الاقطع الغطيه وتبطل  
لكنه يستسبر في الاخرج فانهم لم يكون  
الرب كاذبا فيما قال هـ  
وفي ان هذا الذي يكر عظيم هو من  
السلطان وهو في بلقي من الناس  
او الله محلي البسر اذ اعماله لثبات وبن  
خلاصهم ويعزوا في الخطايا بالاجوع  
وعلى هذه المصعبه الى الهلاك هـ  
المقالة الثالث والثلون  
في تعدد شئ الناس والرباه وفي ان ما الخب  
ان يحرم الناس في بعض النيات في شئ  
الله وان الله يطالب بالصدقه ولا حيله  
او لا الناس بعد فان الله ينظر لقلب  
الانكار وسلاها وحسد ما في في في ان  
الواسين في طرح وترف الترف في الخالص  
علمه سمعان وانما ما وبيع من الشبه بما

والجمله تنفع في هذا الزمان ان يصير في شيه  
بذلك  
المقالة الرابع والثلون  
في عدم التقينه وفي ان انما في او امر انهم  
ما هو محرمه غير لائق بل محرمه الرب وفي  
ان سيرة الرهنه هي معاد بعدم الشبه  
الكلية وفي ان الفصل لدرهم بارقه عدم  
القنان لاجل الله او يحبس مريوطا بامور  
هو لانه وفي ان هذا طباب الله من  
الرهان ان يحفظوا ما عاده وبعوا انوا  
معتز في انهم قد امانوا نفوسهم من  
الحال وتلقاوا لا تضره الشئ من ثابا  
الذي كل لمروا عدم القنه واطرح احطام  
احباب العالم وفي ان لهذا السبعينه  
يخبر الناس عند الله ان شيبا سباب  
كثيره ان يحبسوا احباب العالم القنات  
والرجال الى الرهان ليجودوا ما عاده ورا  
الله عليه ووعده به عند رهنه سبر  
المقالة الخامسة والثلون  
في ان ما يحسن ان يكون المعلم للفتيان محسنا  
بل صبيحا اذ في الله محسنا يعطي محسنا  
وفي ان له مطلق ان ياخذ من الامسك  
في حاجاته الضروريه ما يملك به رفق  
لانما فضل عنه وفي ان من كان من المعلمين  
للام الرقيه والراحه والنوان ما هو اصل  
ولا مستحق ان ياخذ من الامسك ولا حاجه  
الضروريه ولا يكرم منهم وفي ان المعلمين  
من ما اذوا شيئا كائنا ما كان على المعلم  
ولا ياخذونه كثيره وهم جميع غريبا من

مدرك المنجحين وكذا ذلك الذين يعطون  
والذين ياخذون شيئا في الادب من  
المنجحين بخلاف ما في الكتب المقدسه  
وان هذا الذين يعطون من ديب محاربي الروح  
وفي ان الذين يحولوا الفاعلون شيئا مما  
فلنا والمخاضون عليه يلزمهم العطب بل  
ويحسني ذلك لهم ومطابقهم عليه اما ان  
كانوا من الاقلين فيفتقرون اوقات  
كانوا رهان او علمانيون نجربون ويغفل  
الزمان وفي ان الذين يعطون على ذلك  
والذين يعطون المخاض من الربيع القديس  
لاجل فضيلتهم بلا رطل عليهم ايدينا  
اي قانون وصباح  
المقالة السادسة والثلون  
في ان محادته الرهان للفتيان امر صار  
وفي ان ليس جميع ما يعطاه من اقام على  
سبيل المجده هو من الله بل من الشيطان  
ايضا ونحن نعلم ان المؤمن الحق الذي  
هو شيدا المسيح لذكره المحم وبقال  
ليس له رهان فقط بل لجميع السحبين ان  
طريق الحياه ضيقه حربه محمونه فلهذا  
ما اتفق لنا اذنا عن حاجتنا الضروريات  
في الحياه من فعل البس هو الذي هو صمد  
الحق وفي ان الاخذين شيئا من الضروريات  
نفسها على سبيل الحق هم تحت دين الذين  
يعطونهم ويجب عليهم ان يقولوا لهم دينهم  
وبلزمهم الهلا عليهم وفي ان ما يفسد  
للهان ولا ايضا لكينه الذين هم في العالم  
يعاون لشغل نفوسهم بامور عالیه

ولا يفتروا حجابات ولا يمشي بها كان بعينهم  
عن عبادة الله فأتوا القواين لا الهه فقدمهم  
عن ذلك ومنهم من هذه الاشغال ويجعلهم  
تحت الابتيها ومنى ما اقاموا على الخلاف  
تفتقروا وتلعنهم وسبوا نكر على الرهبان  
انما نرا بلحا الاثبات كواش من امور العالم  
ولا ياتى على الكتابين بل لا يروا صلاتهم  
وتوفروا على صومهم ومن تعدي ذلك من

الرهبان يبعوه القرايت

المقالة السابعة والثلاثون

في انه ما يجب ان تلبث احدا لاجل احد انه  
الحاجة الضرورية في حياته وفي العالمين ان  
هؤلاء القوم يتعدوا وما ياتى الله لان لهم  
حاجات احتسابهم بركات وتوفروا وما هو  
الذي لا يلق بالمستحقين والكلهم وديتهم  
الذي يلق باليهان وروشاهم وما لكانه وروشا  
الكلية ولكن ما يلق بغيره ولا يغيره لاسمهم في  
الحياة ولا يبدلوا ما كان لكانه فقام الكل  
بالذي اشراد حدث ترك في كل موضع جميع  
دين بل يشوه دائما في كل موضع لا يمتنع  
ولا كثير للنفس زاي من الحاجة الضرورية  
ما خلا ليدلة الكهنوت وحدها فقط وفي ان  
يجب ان يكون لياشي وطعامه لباس  
وطعام عياله انش القاطنين في ذلك الموضع  
الذي هو فيه وما ياكله مستأينهم وبلشوه  
بالكل هو وبلش حسب ما وعد وصحت ما  
تعلن من طعام والاش سيدنا المسيح لما  
ناش ونصرف بين العالم

المقالة الثامنة والثلاثون

زومنى الغنى والعنف وكيف يحسن انفسهم  
هل هاسن انه او من فعل الشيطان القاعد  
وفي ان المال المحتمس الظاهر ليس هو من  
الله ولا يحتاج لما يربى به من  
ما هو من الله وما هو من الشيطان فاما  
الرهبان فما اليهم من ذلك لان ويكدهم  
هو العتق الصلي والتمسكه التامه والا  
سلكوا شمس القيان منه هذا نطقت  
سأبر الكتيب

المقالة التاسعة والثلاثون

في انه ما يجب دينونه احكيه وتزيبك  
بالاقرار حسب ما يعلونه القريبين  
البرانيين والكتبه لا تفرهم كواش من  
من الغشاع والفساح وكاوا يفتروا  
على غيرهم بالي الحقير لكن يني س  
خلا الانسان من عبث فليفتقر على من  
لزمه ان يفتقر عليه لاهل من لا يلمزمه  
فاذا ما توفروا من نفسه نقضا وديننا ما  
يحقن به ان دين غيره والا لفتته  
يكون دينه والبقول المطلق للدينونه  
ولتوكها وقت يلق بالامر من وفي انه  
لما هم بعض الناس فيما رديا قول سيدنا  
ما يلق ان يدان احدا لا تفر ارادوا  
الكتبه اخذ شيئا القرايت الغشده  
التي لا متعته فيها وفي اسم من هذا  
الوجه قد شاموا الاراسي تخربهم  
نفسهم وصايا

الذي

الرب وصاروا في حليم ولما قالوا انفرجنا

من اماناه للدهم اقلها لو كان في

الرب وصار في حليم ولما قالوا انهم حقا  
جعلوا هـ المقالة الاربعين في اربعة عشر  
الفه لا يلق واحد كانت اربعين واجه ولا  
يكشف امرهم ورازخ في ظهر عظمي فانه ولي  
لهم في هذا الدنيا وفي قبل هو مودع وبقا به  
او بفعله ذلك من كان اكره ربه منه سبه  
الشموت وفي اربعة عشر في اربعة اقساما  
مكتوبة فليس هو كما هو في انه ما يجب لنا  
او نتج في اربعة عشر الكاهن ملوك وحقائق  
ودنائه واز هذا هو القربان ولو كان المقرب  
صاحب سر وغيره في في اربعة عشر في اربعة  
من المعطوس والحمد مني ما علموا من الكتب الالهية  
حسب ما هو عرض الله والسمع منهم مني ما  
علموا حسب ما هم وازادهم على ما كتب  
وما انزل من في ذلك كات سببهم في هذا  
از كبطوا ويزلوا في اربعة عشر في اربعة عشر  
عليها او يطعمهم في اربعة عشر في اربعة عشر  
بشرط الكمال هو مودع في الكمال الاصل  
الشعب في اربعة عشر في اربعة عشر في اربعة عشر  
بالحمد مني الامرين الى الله ويا لله في اربعة  
كما اننا في اربعة عشر في اربعة عشر في اربعة عشر  
خدمه في العالم او حط من ربه ما له في اربعة عشر  
على وفل في اربعة عشر في اربعة عشر في اربعة عشر  
كان اربعة عشر في اربعة عشر في اربعة عشر  
واستل كثر اربعة عشر في اربعة عشر في اربعة عشر

من رايها والنسب من اهلها لو كان ذو حجب  
وفلسفه المقالة الحادية والاربعون في  
تقليد السلاطين وفي اربعة عشر في اربعة عشر  
لكل السلاطين بل يتغلب على كل السلاطين  
وفي اربعة عشر في اربعة عشر في اربعة عشر  
ستحقها المستحقين في اربعة عشر في اربعة عشر  
استحقاق وغيره مستحقها بقلوبها ناديا  
الحطاه واستحقاقهم وانه على هذه الصفة  
يعينها اسلموا الى الامم في اربعة عشر في اربعة عشر  
ملوكها منهم وهر استوارها بقلوبهم في اربعة عشر  
وفي اربعة عشر في اربعة عشر في اربعة عشر  
الخليه ما استحق الله على سبب عبادته في اربعة عشر  
ملوكها وادها هـ المقالة الثانية والاربعون في  
في الاحكام الالهية وفي اربعة عشر في اربعة عشر  
منها حسب ما هو في اربعة عشر في اربعة عشر  
التي يبيّن في اربعة عشر في اربعة عشر في اربعة عشر  
في اربعة عشر في اربعة عشر في اربعة عشر  
ظن يدوقها ما طول الرفق بركة للانعام  
لكند في اربعة عشر في اربعة عشر في اربعة عشر  
بالعالم هـ المقالة الثالثة والاربعون في  
صانع العجايب والتسليم في اربعة عشر في اربعة عشر  
بشام من الله في اربعة عشر في اربعة عشر في اربعة عشر  
مثل هذه الاشياء والبعث في اربعة عشر في اربعة عشر  
ما يلحقنا من اربعة عشر في اربعة عشر في اربعة عشر  
بوصايا الرب وفي اربعة عشر في اربعة عشر في اربعة عشر

مستعمله لا حيا فدمها واغايب ويهلون  
ويهلون ولا حيا فان صلاتهم صلاتهم  
عن بعض الشياطين الرضا كمن من هذه  
الغايب ويضع الناس على افعالها وهي اعمال  
زوجه خيسته وان الطير يفتا في سائرها في  
طريق السماء والنداء على الغايب وعلى هذا المنهج  
بعد الحاشي في دعائها وتكون الشياطين  
تعمل بوساطتهم حتى يفتا ما لا تعرف في انه  
ما يكون ان تخرج هذه الاشيا فقط بل ولو  
لانها موثوقة وغير موثوقة في نفس ذواتك  
جديري اولا وصاها في اليرموك صاعدا في  
كثيره او من يقاتل نفسه بصفت صلاتهم بها  
من غير ان يكون الماء والاشجار والار  
وانا جسد انسانا ما لا يعرفه من الزمان  
ولا في على طول الايام وانشاءها في اخر  
جما من شياكل وتغيرها قلناه ما هي ان  
تعتقدهم انهم قد سبقوا الى النسخ من ربي  
فغير اعمال وصاها الزوجه موهب الروح  
المجاهد التي عزها الرسول وبعثهم في  
العالم ويعصوه نعا كليا واطرها  
السبح الطال واعرفوا ان هذه الزواجات  
هي اعمال الشياطين وشيا من افعالهم  
لا تعرفها الا بعد وجع سطوة كغيره كافه  
الحق في المقالة الرابعه ولا يعرفون ان  
العمل في جسد جديرو من صلاتهم وفي ان من

ترك العمل ليس لولا وتكفوا كمن دون وقوا  
في كمن من الغايبا ونزلوه في سقوطها  
بعدل وخرجا من البطالة الى اربع مقالات  
وسقا فاق كثيره وفي انهم على النقص  
العمل الجدي الذي يخلط في نفسه ويستغل  
به عن البطالة المنفرد لئلا يصير لنا مسب  
خبطه متى ما رسلنا على اعادة النسخ الى الجبهه  
وقال الذي يفتد على العمل ولا يعمل فدان  
من كنه كجداون للسنه وفي ان العلمين  
وزوايا الدايه المقدس في زوايا الكنه  
بالعمل الرضا في المحسوس في ان لا يكون  
وتعرفون من حسن العاده اذ كان محسوس  
الانسان انما انما هو صاعقت من  
المحسوس والمعتول وهكذا الغايب  
يكون علم صاعقا ثانيا حيا وعقليا  
المقال الخامس ولا يعرفون  
ايها على الصبايع ولا اعمال اللذيقه والري  
الرياني وفي انهم يلقون بمرات ما رسوها  
وهي التي لا تظفر من صلات شاعا تهم  
المرسوم علم او اللذيقه تهم من العبد له  
الالهيه بالظلمه والاشهر اليه في نفسه  
المقال السادس ولا يعرفون في كنه السبح  
والشر او في ان خاصه الزوايا المحسوس  
في عمله لا يعرفون ولا يعرفون في الزوايا  
نقر وضع القرآن الذي يعلو ونسبه ونسبه

اول  
الاول

زهاير كانوا او غايب من افعالها ذلك في  
السبح وانا اوعا ذلك وكذا في السبح  
تيمون من اسر ومنا من في اعياد القديسين  
الا التاهون الذي يفتد من ذلك وسدان  
المسيح في يفتد من البواشر والمعالج  
والخسوع وقرا انا ز الشهدا والقديسين  
لما رزوا القاهر وما يفتد من السبح ونسبه  
المقال السابع ولا يعرفون اي صايع كمن  
بالعلمين وانهم لا يعرفون وما هي من افعالها  
وليف يخلط في نفسه في انهم لا يعرفون الطب  
وانما صاعقتهم مستعملون الزوايا والمحسوس  
وما شاطر ذلك وفي انهم لا يعرفون صاعقتهم  
نفس الزوايا والقرود ومن طيات ذلك  
من النسخ وان التواهي الالهيه لها لا تعرف  
القرود من الزوايا في انهم لا يعرفون  
فه الزوجه ومنا في الاربعون في شواها  
تصاها من ذوايا المسيحين في المقالة الثامنه  
والاربعون في زوايا الحضان ومن ان يدا  
الحضي ولما في انهم لا يعرفون طبعهم في ربي  
منهم يصير في انهم لا يعرفون من  
الزوايا سبي خصم بل يقاتلون بهذا الزوايا  
اشهر في ربي وفي انهم لا يعرفون في انهم  
انما تعرفون من العلمين في انهم لا يعرفون  
المقال الثامن ولا يعرفون في السبح وان  
الزوايا بطول المستكين لا يعرفون في ما

وتصاها من الزوايا في انهم لا يعرفون  
من افعالها في انهم لا يعرفون في انهم  
انما الانسان اراهم متواها ما في كنه انهم  
درجه للسبحه لان ما يعرفون في انهم لا يعرفون  
وسقا فاق كثيره كماله وفي النسخ والقرود  
والعلمين ومن يفتد من في القلب وان العلمين  
الناس لا يعرفون في انهم لا يعرفون في انهم  
منهم فاما الشهدا في الصاعقتهم ما لا يعرفون  
قاورهم وقاورهم في الله وعدا في انهم لا يعرفون  
متواها في كنه حسانه ونسبه في  
وصايا اخر ايضا للرب ما يعرفون في انهم لا يعرفون  
المكتبه من قبل ربي في غير صفتها  
وما هي لا يعرفون في انهم لا يعرفون في انهم  
في انهم لا يعرفون في انهم لا يعرفون في انهم  
وبعد ما في انهم لا يعرفون في انهم لا يعرفون في انهم  
يوفر ربي في وصايا الرب ونسبه في انهم لا يعرفون  
الانما فانا نعمل ذلك في انهم لا يعرفون في انهم  
الارباب وتيمون من كنه من كنه كثيره  
في سباب والسياسه ولهم في انهم لا يعرفون في انهم  
منهم في كنه في انهم لا يعرفون في انهم لا يعرفون في انهم  
للعقل عده الشر الا في انهم لا يعرفون في انهم لا يعرفون في انهم  
والخسوع وما شابه هذه هذا الانما جديها  
نور وقاصعه في انهم لا يعرفون في انهم لا يعرفون في انهم  
حيا في كنه في انهم لا يعرفون في انهم لا يعرفون في انهم  
والقدسه وكيف تعرف في انهم لا يعرفون في انهم





الذين جازع جلتا والخطايا والمنسفين  
فقدوا فمقتناهم ما عاد يصالح الجوهر ولا  
يستعد العود لكن جمع مقتدوهم كان مع  
ما قلناه والنوع وان قالوا انما في حق  
ذلك فقد انقصوه ووضعوه وصفا حقيقيا  
بعدوا لانفاج مستدرا كما نطروا في  
ظلام ما ونقوه فاما الرسل والانبيا فاعلموا  
صدها الاعتماد على وصفا سائر ما صنفوه  
بيننا ظاهرا واضحا بالانفاج وعلى السرد لها  
حتى يكون كل احد من الناس احسن من  
ان يفهم منهم فوالله اعلم بقدره ونفوس  
ولا معلم ولا مدقق الذي ينبغي بذلك قايلا  
سبحه من الكل ذوي علم الا في تعليم  
من الله تعالى وما يعود احد قايلا لا يعرف  
انت الرب لان جميع من صغيرهم الى كبيرهم  
سبحه بنوع نفوس في قولهم ليسوا في عالمي  
فقد قالوا يا اخوتي قد خبت اليكم منذ ان  
سراهم لا يابهم الفلسفة وتيقنوا انهم  
الظلم وقالوا ايضا قولوا لذي ليس هو  
باتباع اقوال فلسفه لكن في هذا الروح  
وقوته وايضا لاننا نرى كل واحد لا يملك  
هذا الدهر ولا فلسفه ان الله هذا الدهر  
المتخوضين القاطنين لانهم من الناس ما هي  
الا نجيل جميعها وايضا يسمونه من سبع طوبى  
الروح طوبى للروحانيين طوبى للنفوس طوبى

وما سمع ذلك وتاوه فبحاج في فهمه شلا  
معان ففهمه ما قبل لا يلا والسير والسبح  
من الانبياء والمجرات والالاف والاختار  
معروفه في بواضع هذه الانبياء منقول  
واختار من ربه ومن ستر الفشل والكيل  
سكن هذا ما قاله في الدهر في المقالة التي  
نقنها عليها انما سألنا وانما نحن فلما عد على  
نسق الظلم ايضا ونحوض في ما سبق في هذه  
السوق فبينما نلنا واسطة الحق الهمة  
عن الذين يذكروا بالظلم وكثر زواياها هل  
هو كذبه او ذوي صدق في زعمه لث  
نفع سامعي قولنا لا نذكر والفرار من  
الحق المنع من العذر وجب خيرة من تضرع  
والانفا ومنه والافزع عن الانبياء المنجس  
والفرار من كبريه واصحابه اعني الذين فله  
في العالم وفي امور العالم وايضا يعرفنا من  
بعد فبنا عن العالم ونجليه ما به ومثاله  
الرضاء ومخالطة النفوس المتوحشين تعلمنا  
اننا قايلا اخر واسعا في الاول تعطينا  
معروفه المتدينين المستحقين من احدهم  
الاخر في ثنائها وضاهها وبقرتها  
لنراهم من اثاره وروحه ومن بعد هذه  
يوضو في الكاثر من المنذر في العاطفين يقول  
الحق والرعاء المحققين حزب رئيس الرعاء  
الصالح الموجودين في انبياء الاله هار من

ظلام هذا العالم الذي السرد والظلم  
الروى المردى للروحانيين في فهمه في  
من عرفهم رعايه حادثة حتى لا يعرف  
الاسد واللبوب شيئا من رعايه وعزوف  
في الرعي قلوبهم انما راعى الاكار الخفيف  
والفلاح الحق حسيه يظن به الاله في كل  
واحد من عقالاته فما في ترجمه ونفسه  
العشر الانبياء في غير رعايه الاله تعلمنا  
ونصفها جميعا ومعنا غير رعايه من الاله  
خارج عن هذه الوصايا العشره وفي حق  
هذه الانبياء وفي انبياءهم من رعايه في  
بفصل فصلا ما ورتد ابل وضع عليها السها ذات  
من الاله الهية وتلوح في حقهم العقاب الكماله  
ونبؤهم من العقاب والارزاق الذي ينبغي  
ونفسها ما يابنا التعريف واذا كان حسن  
سريع الرق في الزيد في قوله ايضا ومن  
بعد الاله هذه الوصايا ومن بعد وصاياه  
احذر رجوع من العقاب في هذه الانام  
وصف الخطايا والافقعها من الوصايا  
الالهية ما يتعلق بالقوه والذم والاعرف  
والمنع من والاسير والالهية ومن العالمين  
مثل هذه الانبياء التي تظلم في حقهم  
والعقوبات والانتباه وما جرى مجراها ومن بعد  
في الاعتراف والاصول والدرج والسجود  
وما شاكل ذلك في الحق كله سقيم في البيت

وسنور من الله وما في علمه ما قاله هذا  
 الكتاب جاري مقتضى فليس في الكتاب  
 نوصيا فقط وإنما التفت على الزجاء  
 ما اقتضاه من الحق الالهيه مع الحق  
 والقضايا الصادقة والاحكام العادلة  
 من الابا النبيين لا الاله الا الله تعالى  
 وكلنا لم نكن نعلمه والذين اشرقت اذهابا  
 من غير ان كانوا في كائن من غير  
 من الانبياء التي بقا دحسما قال احد  
 الصديقين في الذين يتناولون من اللحم  
 والجسد جثا ونفلا من طاهر على ما كانوا  
 ما تناولوا متبعين بالروح فليقلوا التفت  
 الاعوان والذين هم من المفسدين وهذا  
 حربه ليس في كنهه بل في كنهه مدح  
 ولا في مقام الناس المتعقلين بل في العقل  
 لذلك جعل الابا الالهون في الابا الالهون  
 منسوبة في جديس من الاله والابا الرب  
 منسوبة من جديس المحيدين فان كان صحيحا  
 الى جديس فلو اننا وسنور منسوبة في  
 وان كان خلا وكذا بقية عنا العبد بعد ان  
 لا ياتي الانسان من نفسه او يورث  
 نفسا او يورثه من غيره ليس في العبد  
 من عظمه بل من الانسان الذي يقتض على ما  
 قالت وغيرنا الابا الماهلون لا اوله  
 لمقتضى على ما جاز في الانساق التاسع

ما وضعت السور من المفسر السالفة  
 واطلب هذا القارئ في المقال لما من  
 هذا الكتاب وهو متعلق بالحقين وعلى هذا  
 على ان هذا المصحف احاط حبه القصار  
 المنسوبة في الابا الالهين ما يتعلق بالمنع  
 من الاسرار الالهية وفيها الانساق السبعة  
 الجاعده حتى في المنع وصايا الرب كالنيل  
 بها واسلمه اليها الابا الالهون ليجر فامنا  
 وشها ولا تفرقنا ولا تدور في سبيل  
 مناصفا وحزنا بل بعد كبر العرف والذل  
 بل ان الضرورة من التواضع وعلى ما قدجا  
 في لا في الاله الطاهر من الالهين  
 كارهون له يقول ان خالنا الماهل  
 عندنا في الامم والعشائر وهذا الادب  
 ارسيا فانما هو يدعي من اجده النور وقد  
 وصفا ايضا في النور في القصد ومضا في  
 اليها جديس من التواضع في الرب فلا انما  
 لهذه السور حتى في ما جاز في الاسور  
 السبعة ويسيرنا في الانساق جديس  
 في يقيننا في النور في النور في النور  
 الموهبة ونقتض على ما قدجا في النور  
 الموهبة ونقتض على ما قدجا في النور  
 وحسنه على العقل حسا في حبه  
 التواضع في النور لان جديسها مكنونا

والجلد وغيره من العيوب التي لا تليق  
 لم يجمع منا ولا هو الذي لا يليق  
 عينا التي لا تليق منسوبة الاله  
 جديس وقطع حسا منسوبة في النور  
 الالهية انطافه وبقا في الخارج الالهية  
 اما التواضع السبعة فتفعل ما ذكرنا  
 نفسا واما التواضع السبعة فتفعل ما ذكرنا  
 حسا جديس احدا في ذلك انما اسلم من  
 الصنف لو استكنه فله على ما من  
 الرووس في جديسها من جديسها  
 حتى في القاري من جديسها السبعة  
 خطر وزلل وايضا في ما في وسط النور  
 بعد علامات وابنا في ما في وسط هذا  
 اخبر من القول الواحد وانما التواضع الى من  
 سخر الاله في جديسها في سخر على ما جازها  
 فقولنا في ذلك وانما في ما في وسط النور  
 ذلك جديس النور ومعه ولما في ايضا  
 وافر الجديس من المعطي والماعط لها والجديس  
 اسحقا في حسا جديسها ونقتض على ما قدجا في النور  
 من ربا السور المسح الذي يطق المحمد  
 والعز والكراهية والسجود الى ابد الالهين

بسم الاب والابن والروح القدس  
الوحيد وهذا المثلث اقاير

المقالة الثانية

تستعمل على مقدمه صحن المقامين لوصايا  
الرب الالهيه وقد استعملنا على نحو  
وقد صرح الكتاب وان من جعلنا بالكتب  
الالهيه منع والفرح الشيطانيه ويزعنا الى  
الحلاك وان الطابعين الحماصين من الانبياء  
الالهيه لا عمل الخلق ومن بعد هذه الطالع  
وقطع الشياطين بسجود الشيطان  
الشرط والميراث وما يقبلون من عباده الله  
لا الامور ولا الما سرق ولا القابلين  
ولا السامعون بل كل البعد عن الاعطى طالع  
عن اعلم الله فانه العالم من نفسيت  
الذهبي البزخ لاجل من السيرة كذا اوله  
قد كان الالهي بنار من الروح الالهيه  
الاخلاق معونه من الدنيا لكن سديك  
سيرة هدايته حتى يصير نفسه الروح  
لاعتسا عوصا من اللذات وكما  
تتكت الصفات بالمداد هذا استجب  
قلوبنا بالروح فاذا كنا قد ابعونا هذه  
النعيمهات ما نسينا اننا انا واما  
ان الشيطان الاول كان لا يملك العقل طالع  
ذلك الله ما قاله وما صنع لانه طالع  
نوجا وارهيه واولادهما ولا يوجب

ويومى لا يوساطه صحنه ونبوه صحنه  
مكتسبه هو نفسه فوضعها صحنه  
وذلكا وحده من رغبته وصنعه طاعنا  
فالمسقط سجع العبد ليس من الرذيله  
موقع في حقها حينئذ اخذ الى صحنه الروح  
والى الرذيله يوساطها وهذا الامر طالع  
في باب القديسين الذين كانوا في العبد العتيق  
مقط الكس والمناظر ان سطره وقد عرفت  
اهل العبد الخدي وانه تعالى لم يعط الرسل  
نأمو سنا مكتسبه الكنه وعدهما عطا نعيم  
الروح عوضا من الكتب ولذا فان له من عمر  
ان الى يد كس كس جميع الاشياء حتى يعلم ان  
هذا افضل كثيرا من كل السبع ما يقوله  
بلسان التي القابل حالنا بعد لرحمة بعدنا  
واسمع نوابس في افهامنا واليهما على  
فابو كس وسنصبر ذلك في معلنة الله  
ولقد اظهر فوهم عظم هذا الشان فقال الله  
احذروا موسى الان الاله اخبره لول الاله طاعنا  
طاعنا فلما زلزل على من الزمان الطول بعض  
زوايا الاعتقادات وبعض فقرات النسيان  
الحصيله والنسيان كس ما خسرنا واما  
والى بكرة اللذات ولعظروا الله الرذيله  
وهول الرذيله كان يعطى بالافعال من اللذات  
معونه لفظا سيرة من يقطر من ليل  
فلو يصر للروح عوضا من الكتب هو حيا واول

واكبوا ناد قد اضعنا تلك الكرامه واقتربنا  
اليهونه الكتب في من اجل ولا هذا الدوا  
الثان على ما يوجب وبما يجب لانه ان كانت  
توجد دينا الا فصار الى التوازي والكتب فيه  
ولا سيما البعد الروحانيه بدلا من انما  
ايه مثليه هي الا نوتر ان نرج شيئا ومن  
يود هذه المعونه لكنا نخرج المكتوبات  
ونترك المخطوبات باطله معطاه فيكتب  
من عا كس هذا الامر من كل عاقل ولكل  
المجتبى هذا النصح الى الدورات الكنايه  
اضعنا للمعنا واقتربنا من الله  
اما تتبع الرسول قالوا كونا مستعدين  
لحور كس النسيان كس كس كس كس كس  
الذي ترجمه واما ما يعطى هو طاعنا  
ما شاكل هذه قالوا قول المشبهين كس  
نغزاه الا في ما غا طوعنا به نحن هذه  
الحان من الذين هم اشد حبه من الزمانه  
واكثر عطية من الكينس في ذكر الخلق الذي  
ما يورثنا الا بالكل ما نعيه فيه البطل  
من العمل وهو الذين لا يعملون شيئا منا  
يعلم البطل ليعلم طاعنا بين البطل  
حاشا من يعطون بركون هؤلاء فالذين  
ان كل نفس ساجده ساركة والمشتبه  
لشانه عيني وانما هذا هو سبب جميع  
الشروا ان لا كثر من ما يورد في شياطين  
الكتب على ما يحكيه هاهنا ما يعنى الخاف  
نم ولا يعطون من لم يورد شيئا لكن  
انما يعتمد بقوله امر العبد المكتسب الذي  
ليس هو كذا ولا كذا دعاه ولا وكان  
معه

صحة الخاف لكان قوله كونا كس  
الطمان وصبروا سدا على الخاف  
فضله لا يحتاج اليه وهكذا الروح  
بطلنا بوساطة الروح القدس واما  
ان نكتب اشياء ونكتب اشياء  
الكتب الالهيه وهنقه قد استعمل  
في وضع اخر هذه اللفظه ما شذرت  
فقال ما يمكن ولا يصح لاحد الخاف دون  
ان يا صغره روحانيه بوضعه ولا  
شديده فليضع هذا المعنا ليعلم  
وتخلص من المعرفه الربيه التي ذه الاسر  
والله الباطله ولتخلص الحكه الصادقه  
النافعه ولتؤمن منها ما يحكيه بريد  
لحب الاما ويرشدنا الى الحق بها له وهذا  
لقد فها اخذنا من صادق الاتوا الى كسنا  
ان عدونا البس فاحبه الشر ويرى حمله  
الغوي لانه كسنا كسنا كان فلما يكره  
سندلا وصار على الارض صحنه ما صاعنا  
طرقا معونه غير قويمه مثل ما في طريق  
الافق المعونه وما كسنا معاندا مشبهه  
الله وانما الملاكه الحاشا من حسن  
المواثقه لله تعالى بوردنا بعبود كسنا  
وما المشبه الالهيه على ما يرمي الرسول قالوا  
انه قد وجد ارواحا ودمه سكره في جسد  
وانما الشيطان قد يخدم الله لكن ليس  
بشيء حاشا كسنا سكره في مشعب  
معه ما ليس غيره كاهن سكره في  
وتعبد الان الشايبه ذلكت ليس في رقيه  
تصل لاشغال الخدمه الشايبه الحاشا

12

لورد و نادى بلانسان الذي  
معا و اخطا و ما يفلتون من القيد  
المقدس و احسنهم الله خادون  
ادكات خدمه لاه بته غير  
صالحه على شيطان قتلنا و الدين  
شخصين و نرتب با شيطانهم  
و ينجيهم للقوة المخله لهم مع جامعه  
مشاركتهم في ربه بلعهم و ينجيهم  
في القباب و همرا شربهم و صلا  
ما شغل اشراى لان البكر و عت  
الحاجه الى مثل هذا القادم اكل شرب  
فاما الاله المخلص و قد انا مختارا  
معدا معا للشيطان و هو اختاره  
لا يسله لخدمه فانه لشده الماهر الا  
سهمنا الى الخلائق على ما يقول المزمور  
الاجلي اعي ذلك و دعون ملك مضاعفه  
في رده و نادى و تلام شعبه و اعدا  
انما ائت من الاستقام الاجلي لانه خدم  
الله على قلنا بيه لست مشاحه  
فانتم منه فيما بعد و هو عبيد ان  
يخضعه بوجوب بته الرديه  
و ينجيهم منه و ينجيهم من طاعه  
فاما الطاهر الابن و شرب و بيه  
فانهم خدموا الله بيه شلحه لما  
كانوا اوعيه جده للاستقلال  
عند شربهم في خلائق شراى  
و وروا الخيرات الاضره التي اوتيت  
مع حله من طاعتهم بقتن بقتن الصلاه  
و الحاحه و اعيمه في كده الولاه و الملوك

الى غري و غيرهم من اناس شول و روع و نادى  
الذين لا ينجون ولا ينجون لكن لا يخلوا  
انما ينجون من الزجر الحارهم كما حصر  
قد علوا خدمه ما كنهم ينجون الطاهر الواجب  
والاستقام الابن ما اركنهم من الشرور  
والاشوا و لذلك تدعو الحاجه في خدمه  
الشيطان و الملوك انما الى ما شرب و نظام  
وانشا و الامور الجيده الخشنه لان كل واحد  
يهرج و اختاره ان يذهب لاه من المخدم هكذا  
يجري حالنا من الرضاى الموتر المخدم  
العديه الفهم من بلان بقوا في شرب امور  
العالم تهرج على بلان في الامور الظاهر  
الاجليه كالطه الى بيه بيه ما موهه الله  
اما ان تخلص باله و الذي اعلمنا عليها  
الله امام شرب و قد شربهم لما عاهدنا ان  
نخدمه و انا و اقدنا عليه مصاح في اصلاحنا  
الى مصاح و لاه الحار الاشراى الارواح الاكفان  
منا و استنسلنا ما عاهدنا و قد علمنا من بعنا  
عن المامور و على من الضم فمنا الشراى و خدم  
جاده انما الى ما فضلنا و اختارنا كخدم  
و يوطدنا اعتدنا و علم المامور من الامور  
الضره و فاذا اكل احد على او صلاى  
من مامور بيه و مامور شرب و فاعيد  
و يفاق و ينجيهم و ينجيهم شرب و ينجيهم  
في ان ينجيهم من شرب لاه ما عاهدنا  
ان ينجيهم و انا و اقدنا من الطاهر بوجوب  
انما لاه و ينجيهم انما لاه ان لا ينجيهم الله الرب  
السامور و تخلصنا شربهم من شرب  
الشيطان و غرور و ما على شربنا و تخلصنا

الى

على الشيطان المامور انه ينجيهم الله لاجنه  
تخلصنا فلا ينجيهم لكن و ينجيهم انما  
جزا انا ينجيهم لاهنا ما شرب و عاهدنا  
كنهم من الضم لاجنه في هذا الموم تخلص  
و اقدنا انا و اقدنا و اقدنا و اقدنا  
و ينجيهم الشيطان من شرب في شرب الموم  
الاجنه و ينجيهم من شرب الموم  
كنهم من الشيطان امام الله مع الملامه على ما  
في كتاب الرب المامور في الخوات لان ينجيهم  
بالحل لان كل واحد على الله تعالى على الخوات  
فلا موم توضع فاشيطان على الارض من لاه  
و بها خدمه التي رب فيها ينجيهم الله و اقدنا  
في موم و اقدنا و اقدنا و اقدنا و اقدنا  
لعلنا على انا و اقدنا و اقدنا و اقدنا  
الله على خدمه علينا و زجر نور رب  
الشيطان الموم امر الله مع ملائكه الاشرار  
الحسا على انا و اقدنا الله لاجنه قد قيل  
يها اشرارهم و زجرهم و تخلصنا و زجرنا  
و زجرنا و تخلصنا على يدى رسلنا و ملائكه  
اشرار و قيل ايضا روح الرب ان ينجيهم  
شاول و رعبه روح خدمه عند الرب  
و الوشور يقول الذين اسلمهم للشيطان  
يصادون الى كخدمه فاعيد و ينجيهم  
الشيطان امام الرب خدمه التي رب  
الها ينجيهم الله حسا و قد رعبه و اقدنا  
الها و اقدنا و اقدنا و اقدنا و اقدنا  
الوم و اقدنا و اقدنا و اقدنا و اقدنا  
و قدنا امامه و قدنا و قدنا و قدنا و قدنا  
غلبنا انما لاه على انا خدمه الله فاعيدنا

ما يقول الرب عز و قال النبي عن تخلصنا  
ملك بابل و رعبه و رعبه و رعبه  
و ينجيهم شربنا و ينجيهم شربنا  
له اجر و رعبه و رعبه و رعبه  
خدم على موم و اقدنا و اقدنا و اقدنا  
عن موم ما شرب و اقدنا و اقدنا  
قبلت انما من الرب للشيطان  
ما تخلصنا و اقدنا لاهنا تخلصنا على الرب  
و تخلصنا بانه المامور و قال عز الله  
تعالى لكن الامور و تخلصنا التي تخلصنا  
من الله للشيطان ان ينجيهم من الناس  
تخلصنا الامور و تخلصنا اقوال و اصوات  
ما تخلصنا و اقدنا و اقدنا و اقدنا  
انما لاه الذي تخلصنا على الرب  
بوشاطينهم تعاقب قتل الرجال و تخلصنا  
الحيطان و من شربنا و تخلصنا ما  
تخلصنا الذين لاهنا تخلصنا و تخلصنا  
تخلصنا و اقدنا و اقدنا و اقدنا  
خدمه و تخلصنا و اقدنا و اقدنا  
خالق العالم شربنا منه تكون المزمور  
و المقتصد و كخدمه و تخلصنا  
بوشاطينهم من الذين الذين الذين من الناس  
و اقدنا و اقدنا و اقدنا و اقدنا  
الله فاعيد و تخلصنا و اقدنا و اقدنا  
كنهم تخلصنا و اقدنا و اقدنا و اقدنا  
التكارات هكذا و اقدنا و اقدنا  
الى تخلصنا و اقدنا و اقدنا و اقدنا  
عزهم في الاستقام عبيد الاله تخلصنا  
و اضطرهم الى ان خدمه و اقدنا و اقدنا

الآباء الذين قدّمهم للأطول لآباء  
والنقل وتشرّفوا بغير أن الذين ظالم لا  
شعالم يؤدّهم وذلك ردّ على القوم  
منهم من الذين قدّموا لهم  
منهم من الذين قدّموا لهم  
ان كان يفسد ما قبل تأويل أنه  
الشیطان لا يذبح عبداً فأبلا ما عليه  
من الأرض لخصمه ملك باليعدى  
وأعظمته وخوف الحق لثوبه فأبى إذا  
خدمة الشيطان من غير أن يفسد  
وفرح الخوف من أن الشيطان  
خره الله من عند الله وسنم له ما قدوة  
فانه من تأويله انه يفسد على وجه  
ما يفسد من الشر عبيد فملكه  
ويتم افكاراً يضرب الألامر  
الاختبار به ويظهرنا ويقتضينا  
الله حتى نأخذ الوقيات الزايلات  
وختار على الرغبات الدنويات  
وأما الله شتم في الظلم ونقضه لنا  
كانا قد صلنا من خزيه وختين  
لاجل الخطية فيطلب عقوبتنا ليس  
مريداً لك تجل الأسمه الألهيه  
لكن لثوبه لشتم مرض نفسه  
أيانا اذ كان الشيطان لا يحبنا  
أكثر مما يرى الإنسان معانكا  
فالشیطان يذبح عبداً لله من عات  
الإنسان يتسامح من الله فهو عزراه  
الله

الله مارق شاق غامى ولم يخب  
سواق المتعدين من الله بجلوه الله  
مواقفه في العاقبه فواجب وباشعاق  
تم عقوبه الانسان منه فاما الخوف  
التي يخطئها الله لذلك بالي فم الشيطان  
كل واحد حسب ما فيه من الشمو  
والقول لهذا الخدمه وذلك جدم  
لان ولا مولا له الا بالله الله  
يكنهم خدمه الشياطين وتوارثه  
من غير تشاخي تقع في ذلك من الله  
هو غر وجمل القايه ذات المحبه للشئ  
المحبه الصالحه الا انتم يتسامح الشيطان  
بوتاهم خدمه الا بالله ان ينس  
في عقوباتنا عما خطيه والدليل الرابع  
على ذلك من خبر ايوب من صلاه  
القدس  
فأذا اركون عند الفالمر غصن نادى  
وشوط عذاب وجمع القديسين  
تصروا خضروا بالموت مضوا  
الى بهيم بامتنان كثيرو  
واخران عزيزه وجزوا منها  
عظما والواكرا لانه جزله  
فالميت شهيبي غيسته الرديدها بها  
عصى قد قطعت من شجره حبه  
والشوط فاما هو من حبل  
حيوان ميت يتشعل في كاديب  
الأطفال الصبيان على هذه الصنفه الخبيثه  
خره

خره الله قطع وتر من كور الاخيار واسلم  
نفسه للتعقل الذي يد على الاض كان خالته  
دينه من يوساطه ساسيه على بلا لخير  
على ما قيل في بعض الرفع ساعد في الخير  
ينيد فاسره لذلك ما سبقنا فقلنا الطلب  
هذه العصى خرج الخبيثه كانتون بازحج  
نحي يوساطه الانا ان المحبه المبره في  
حسنه الانبلا وعلى الفخر زاد حينا  
وصلاه ومظهر من الانا ان غير المسامحه  
المحبه سهله القبول على الفخر  
ولان لا لاجاز ولا استطاع ماسره الناس  
المحرقه وطاق الخبيث اذ اسل العصا اذ يات  
الأرض في وسط العالم وما الله عيد و  
خلق السيد الخبيث الناس حسب طيات القلب  
عليه الاحزان كما يرد الله فليدافع التسامح  
به من الامر الا في امتحان ذلك الانسان  
هذا ما قاله الانا الذي جسد في هذه العاني  
وخرج ظلمه الى هذا الان الملعون من الله  
كثيره المنزعين عن السيد الذي عزه  
مجمعين لهم احتجاجات خطايا وسلوك  
ذوانهم للطاعه الخاخره عن من خاضع الله  
واصحابه ويصلون منسبه اخرى لمحبه الهية  
وطاعه غير واحد حسب طياتنا فاسلم  
وليس هذا فقط الله وقلاصه واما قليل  
اللب والوصايا الا لله بالرائيه كما تشا

مسيحا فقد التحته وقصصه صا لوز ويعصم  
ما يلون الحزن النفس الموت والره ففسد  
كل شئ يتولاهم طبعه النفس وطالب  
الاحتجاجات بالخطايا التي انا افسح عذابه  
عن الخطية التي ارتكبها وانت فبريحت  
وايضا اذ اراي الطابعون النفس والاسامع  
من غير واجب فقولوا اما انتم ايها  
هذا الخبيثه فيه على طامري في  
في نفسنا لشاكنه تشابه ما قلناه في  
لذلك جرح عيشه البشر تاو لاوله  
قلوبنا لكون الخبيثه الهية العاليه جرحه  
ضرب فكلها ما يقعون في وهم ملك الله  
قد قال على لسان النبي زاكاي انك الخبيثه  
والسيد بها الذي ان وعلم بالسوق على الضم  
وتأخذ نفسا اما النفس فتجرح خطيتها  
والطالعه بها من بين الديدان ارايت ايها  
الخبيثه ففسيه الله ورت في هذه السور آخر  
لحقول اخر لا تكون خطية بالادب  
والمرتبه متعاقفه فاما اود فانا الطلعه  
بها الديدان وانفق في السان تلك النفس بالها  
حسنا اعلم اود من هذا الوجه فالحسن من يرب  
لكنها تسلم الى اعدائها والديدان في طلب  
علاها وقد قال الانا الذي طامس في موضع  
اخر ايضا ان الخناجر ادم وجوا ما تعفها  
في قولنا من السخره التي اعطيتني



تروي الخصال ما مضى من غير الوقت  
ولخلاف الامور كما نأخذ ونفهم ما قبل  
على سبيل السياسة او باجرى سياسته  
ما وقتية ستا ولا تاولا ما لا عاما للظ  
قصر زمانه يعود على رؤوسنا وتقبل  
الاشياء ما وتقبل ان يكون اسفلا  
فوقه ويجعل حيثما جرى انما يرى  
عنونا لا يجرى انما جدارا لا يجرى انما  
صحيحا فوقه وقصر المعاني التي في البيت  
القديم فهو راس من هذا الوجه فهو راس  
كثيره وفيه قول زحل في بيت اسفلا  
للمن لم يولد من النجم فيموت في جاسا يست  
للمعاليه الروح القدس بالبرزخ على فهم  
الجمادات الخلقيات فانهما المخلوق  
اباه الانا المبرور في بيته واداره  
الروح القدس مع الخلق والادامه  
لمستمر في الدار باحقه قليلا تغلبوا  
وتفسوها في الدار المعنوية يعني النوازل  
هو اي الله تعالى اطلق الصلوات وشتها  
لنفسه ان يفتح لهم في سعال الدار  
والدار والعود والطلل والبرزخ والصبر  
بالوقت والاداب وغير ذلك كثيرا من هذه  
التنويرات التي الموصفا وما كانت سببه  
ان يثبت هذه الاسماء على ما هي عليه انما  
لكن كان المقصود بها سياسته ما وقتية

حسب اعلمناه من الكتب الهية والقدوس النظام  
يقول في سوانه هكذا هو مسله كنف  
امر الله سبحانه لاجل برضا طه الناموس ان  
تقدحها وان لا يكون لسان مرميا اليك ما  
كلما باهره في معنى حجابها والبرزخ في ذات  
البرزخ هذا وجهه فليلا في شوقها ما  
اختارها البرزخ والنور في ذات التي النفس  
هذه من ابد يجرى والذات في البرزخ التي  
ووزان ياست واطلقت في ذات التي  
في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
المحركات والصلوات ما كان في ذات التي  
الناموس في البرزخ في ذات التي في ذات التي  
لا يجرى في البرزخ في ذات التي في ذات التي  
لنفسه في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
هذه الانا في البرزخ في ذات التي في ذات التي  
الصحيحه في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
في ذات التي في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
الحقيقي الوجود في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
ونفسه في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
فاما عن البرزخ في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
عنونه عن غير بعض المعنويات في ذات التي  
من الصلوات في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
واقابلهم في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
ولا من في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
تداول في ذات التي في ذات التي في ذات التي

فحينئذ قلتم ليه من مقام في البرزخ في ذات التي  
فحينئذ قلتم ليه من مقام في البرزخ في ذات التي  
الطباعه في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
ونفسه في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
سأشعر ليه في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
الله ذلك في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
روح في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
ما طبع في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
ارقت في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
قال في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
او لم تلي في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
وادسه في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
لنفسه في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
اضعه في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
لمحمد في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
وواجبه في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
كيف ما هو في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
ومعني في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
النفس في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
نكرته في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
تنقص في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
وشامه في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
للطباعه في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
هذه في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
صعب في ذات التي في ذات التي في ذات التي

الفاصل العنصر الحاسي لانه لما طالع برزخ  
تصير من كثيره والذات من المبرور  
عاديات في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
وللشياطين وادعائهم للعدو والذات  
الاعا في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
وبلده واعدهم الله من عباد ما المبرور  
اطلق في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
والله المبرور في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
لنفسه في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
ادكان في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
البرزخ والغم والعدو والناموس في ذات التي  
من المبرور في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
وعنه من المبرور في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
اسميت في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
زاسا في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
شرح في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
او من في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
بهم في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
من المبرور في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
ومن في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
نفسه في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
البرزخ في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
والبرزخ في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
وذلك في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
المبرور في ذات التي في ذات التي في ذات التي  
وتنقص في ذات التي في ذات التي في ذات التي



الشرور والاعمال الصالحة والعبادة والخلق مع الله وقدره فاعلم

والله انما علمه ويطيعه فيقولوا له  
هو نفسه لكنه كان يصنع ويؤثر  
معه ويعود باللائحة على نفسه فابلا  
هذا رجل الله ما يغيب كماله لعلنا نأما  
انما سيقوم فامر في حجب شئ وكان هو  
شده باله مع الروح القدس ولولا  
لولا الامر كذلك فذلك كان يوجب علمه  
الشرير وقد يشبهها بالشر هذا  
القول في نوره هربا لما لا يشبه الشعب  
لغيره الصالحين والشرع ما فعل ذلك  
بعد حقيقة قال الله تعالى ما امرت  
بأن يكونوا على الله هو فيا موسى في قلبه  
بها واطاعتها وقال لها ايضا الكية  
خوبين من حجاز والرب اجاب لنتظر  
ومعها رسا من اساقفة فلا حصل  
الربا بل امضوا لقها فاجابة تاذرت  
القدس فابلا في اها الا انما اصغيت  
فراستها من عدم عرفي التي قد حصلت  
وهي كثيرة انا لا يوسى الرب في عله  
فاخاها الاب فان كنت انت عبد الرب  
اكثر من ابيك فانا لا اسعك من ذلك  
بل لا اذ لي ان تركه لذي الرب قد  
سبق وقال من اجاب انا اكثر مني فانا  
هو ويا هذا لا اسعك من هذا هو  
الملك فانظر يا حبيبي الى هذا الملك

الذي جاهد في الطاعة والخلق الى الله  
ما اطاع امره عليه لافضل في سوطا من  
الوجبة ولا ايضا الملة في الزمان مع  
شما عرف على ان الطاعة ما كانت  
فيه قوم كغيره في الخطية بل كان انما  
لشبهته ومن من الذين كانوا اولي الابرار  
بهم حاله في ان الله سار انهم والاب  
درجه بل من الطاعة لانه كان انما فاستعاه  
معه وكان قد لا يكت جرف الله فاطاق  
ليه ان يتركونه هذا الفرق ولذا كان هذا  
مرفق من الابرار الكبريات والذين لم يطر  
ولما اطلق له معلمه ذلك خرج مرفق طاعة  
لعلمه في عله الابرارها وتلك المرات  
عليه بالخطية وتارة لم يترفعه فغاد رسالت  
للعلم ايضا ان يطاول في ما يظفر فاما الشيخ  
المعلم لا امره بالخرجه اليها انما قال له  
مرفق بها الا لا امره في هذا الباب  
والا فالصورة لخلق على ما فعل وعلى هذه  
الصفة انقوت الله تحيل كثيرة وما راها  
مرفق ولكن اطاع وما اطاع اطاع معلمه  
للرب في والارثة التي يتصنع في طي ذلك  
معه وما اسعك لانه الحق في الطاعة هراه  
الطبيعي ولا الله فعمل في حجة غير واجبه  
والسبب اعرف ان الله في اخر لا يظفر هذه  
للح غير اللائحة ولها ما لا تقهر ولا الله

اخر يسمى انما هو دوسنا ومن لا يظفر  
دوسنا ومن قد لا يظفر من جلا الصلابة  
امرنا ان السبق بل هو عودا باللائحة  
ومن قاتلته منته اصال ومن هذا العود  
الابرار وعلمه الطاعة هاهنا فاطاعوا  
وسمعوا طاعة واجبه ذات فعب وحزن  
حسني في الطاعة شئ من العالما في عجب  
الطاعة لوجه الله خضوع وانضاع فانظر في  
الى اختلاف طرق الطاعة وفتح السبل  
فقد في الجاهل من قطع المشية في ما لا يظفر  
في طاعة ايها العبد في ان يظفر في نفسه  
كل امر ان يظفر في انما من الا انما يظفر  
حلا الا الله في طاعة من اذ في انما يظفر  
الوا في حلا الانضاع وليست في انما يظفر  
الرجعة في سبيله التي شاع في سبيله وقد تكون  
ايضا امره واجبه وطاعة من واجبه وهي في  
ما امره الامر في طاعة السامع الما من القول  
فقط دون الفعل لانه انما امره واعمل  
علما مودة الى الله لانه عمل كما شاموه به  
حتى يظفر في سبيله وانه وشهوه في سبيله  
في حلا انما يظفر في سبيله في سبيله  
الذي يظفر في سبيله في سبيله في سبيله  
لحر العود فاذناه هو سبيله في سبيله  
لغيره انما يقول انما يظفر في سبيله  
دوا السقام من سبيله في سبيله دوا قاتلا



قال وهنهم صفة التي تسمى عظمة في  
الجسم السبع فابذلوا في هذا في البحر  
اعظم الذي في التي ما انقصته والاعطاء  
طابله والري استيفاء وسق عليه  
لغيره انت وسق ان اذا ما اراد الله شيئا  
ملك ان يرحم عنه فقله عن طابع المولات  
باله لم يطبع وصرح لا وصرح لسيانته  
مقط لا ولا حبة في البحر التي في البحر  
عليه لما قاله فلهما ان يرحم وما قال له  
سبحي على الاطلاق في البحر الذي كان  
لخاطبه يقول فقام الله بان يرحم في الطلب  
ما في هذا الامر الله هو الامر في رتبته  
وطرح امره بساط كبريائي انما وصرح  
والعمل في ما قال له انك اعطا الطابله الاثني  
الاخير واعطا البحر في البحر في الاحال ما قاله  
ان يطبع او يرحم في البحر في البحر في البحر  
ومر اسبه في البحر في البحر في البحر  
شدد اسبه في البحر في البحر في البحر  
عينه في البحر في البحر في البحر  
ان يرحم في البحر في البحر في البحر  
معلوم واستقام في البحر في البحر  
لن يرحم في البحر في البحر في البحر  
فليلا لا يرحم في البحر في البحر في البحر  
ما لغيره في البحر في البحر في البحر  
صلاحه وسقته في البحر في البحر في البحر

شرح ختم حتى يمل من خطبه في البحر  
الملك في البحر في البحر في البحر  
صرح في البحر في البحر في البحر  
المعتمد في البحر في البحر في البحر  
في البحر في البحر في البحر في البحر  
عوض نفسه في البحر في البحر في البحر  
ابصر في البحر في البحر في البحر  
فقال له الملك اسر ابل ما انت بعد في البحر  
فما من ووقلت والقي في البحر في البحر  
البحر في البحر في البحر في البحر  
ملك اسر ابل في البحر في البحر في البحر  
هذه في البحر في البحر في البحر  
مهلك اسر في البحر في البحر في البحر  
نفسه في البحر في البحر في البحر  
ليس في البحر في البحر في البحر  
هذه في البحر في البحر في البحر  
تاهل في البحر في البحر في البحر  
غابها في البحر في البحر في البحر  
اطلق في البحر في البحر في البحر  
صنعت في البحر في البحر في البحر  
في البحر في البحر في البحر في البحر  
النصف في البحر في البحر في البحر  
صار في البحر في البحر في البحر  
الجمله في البحر في البحر في البحر  
نفسه في البحر في البحر في البحر

نفسه وشعبه في البحر في البحر في البحر  
الحبة في البحر في البحر في البحر  
اي عقوبه في البحر في البحر في البحر  
واخر في البحر في البحر في البحر  
عبر في البحر في البحر في البحر  
هنا في البحر في البحر في البحر  
نطافه في البحر في البحر في البحر  
خبر في البحر في البحر في البحر  
وعاينه في البحر في البحر في البحر  
سبحا في البحر في البحر في البحر  
قضا في البحر في البحر في البحر  
قد جري في البحر في البحر في البحر  
افل في البحر في البحر في البحر  
بهره في البحر في البحر في البحر  
بحر الظلم في البحر في البحر في البحر  
حما في البحر في البحر في البحر  
اخر في البحر في البحر في البحر  
البحر في البحر في البحر في البحر  
الفارعة في البحر في البحر في البحر  
الله في البحر في البحر في البحر  
سلفا في البحر في البحر في البحر  
من الجمله في البحر في البحر في البحر  
الذي في البحر في البحر في البحر  
الحباب في البحر في البحر في البحر  
كان في البحر في البحر في البحر

من تعلم الناس السبعين الاثني عشر في البحر  
الخلل في البحر في البحر في البحر  
الطريق في البحر في البحر في البحر  
القدس في البحر في البحر في البحر  
ولف في البحر في البحر في البحر  
المقدور في البحر في البحر في البحر  
ما في البحر في البحر في البحر  
القدس في البحر في البحر في البحر  
العاده في البحر في البحر في البحر  
باسم في البحر في البحر في البحر  
الملك في البحر في البحر في البحر  
مقبل في البحر في البحر في البحر  
نفسا في البحر في البحر في البحر  
كتاب في البحر في البحر في البحر  
بحر في البحر في البحر في البحر  
حكي في البحر في البحر في البحر  
خا في البحر في البحر في البحر  
الملا في البحر في البحر في البحر  
الحمار في البحر في البحر في البحر  
بنك في البحر في البحر في البحر  
معضا في البحر في البحر في البحر  
وجاء في البحر في البحر في البحر  
مطلقا في البحر في البحر في البحر  
لغاية في البحر في البحر في البحر  
نما في البحر في البحر في البحر



الاوليات ما هو حو انا مع بعض الناس قانا  
لعمري غير وفاء لا من غير في شخص  
واحد على الذي الواحد بعينه الذي يعطاه  
بعض الناس في واهو يذلة يكون والاولاد  
الشخص نفسه في استعماله في وقت ولا يحسن  
نسلطه ولا سلطانا في الوقت قبل حصول  
الوقت لا منس والمحسن فيلحق بعض المصنف  
في هذا الشأن وهذا كان في بعض النسخ  
في موضع اخر في بعض النسخ في بعض النسخ  
وصيه وما الحسن في قائله الابا والاختيا اذ  
اخذ في غير وقت في بعض النسخ في بعض النسخ  
مطاعه لا من غير في بعض النسخ في بعض النسخ  
وما بعد سبيله في بعض النسخ في بعض النسخ  
في وقت لا في غير وقت في بعض النسخ في بعض النسخ  
ما اخذ النسخات ونسخها من الكتب  
الالهيه ما يلحق في كل وقت في بعض النسخ  
في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
عن ابناء وترينا ما اعادنا في بعض النسخ  
العملية في بعض النسخ في بعض النسخ  
الذين في بعض النسخ في بعض النسخ  
ما يقول في بعض النسخ في بعض النسخ  
اشرك في بعض النسخ في بعض النسخ  
ما هو في بعض النسخ في بعض النسخ  
بعض الناس في بعض النسخ في بعض النسخ  
ما هو في بعض النسخ في بعض النسخ

قوليه وفي بعض النسخ في بعض النسخ  
سما في بعض النسخ في بعض النسخ  
الناس في بعض النسخ في بعض النسخ  
غير في بعض النسخ في بعض النسخ  
نسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
وليس في بعض النسخ في بعض النسخ  
وارادته في بعض النسخ في بعض النسخ  
ويح في بعض النسخ في بعض النسخ  
الاولاد في بعض النسخ في بعض النسخ  
بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
ناس في بعض النسخ في بعض النسخ  
ان في بعض النسخ في بعض النسخ  
الخطه في بعض النسخ في بعض النسخ  
كان في بعض النسخ في بعض النسخ  
اد في بعض النسخ في بعض النسخ  
بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
المعروف في بعض النسخ في بعض النسخ  
ايمان في بعض النسخ في بعض النسخ  
العا في بعض النسخ في بعض النسخ  
الحج في بعض النسخ في بعض النسخ  
ما في بعض النسخ في بعض النسخ  
تجس في بعض النسخ في بعض النسخ  
في في بعض النسخ في بعض النسخ  
ففي في بعض النسخ في بعض النسخ

وعدم العتة لا الذي في بعض النسخ  
لانه في بعض النسخ في بعض النسخ  
الذين في بعض النسخ في بعض النسخ  
غير في بعض النسخ في بعض النسخ  
الاولاد في بعض النسخ في بعض النسخ  
الذين في بعض النسخ في بعض النسخ  
سوخا في بعض النسخ في بعض النسخ  
لما في بعض النسخ في بعض النسخ  
لما في بعض النسخ في بعض النسخ  
من في بعض النسخ في بعض النسخ  
مفاتيح في بعض النسخ في بعض النسخ  
ونسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
نكون في بعض النسخ في بعض النسخ  
فاما في بعض النسخ في بعض النسخ  
في في بعض النسخ في بعض النسخ  
صالح في بعض النسخ في بعض النسخ  
الذين في بعض النسخ في بعض النسخ  
الاولاد في بعض النسخ في بعض النسخ  
ونسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
التي في بعض النسخ في بعض النسخ  
وهي في بعض النسخ في بعض النسخ  
على في بعض النسخ في بعض النسخ  
لما في بعض النسخ في بعض النسخ  
والف في بعض النسخ في بعض النسخ  
الاولاد في بعض النسخ في بعض النسخ

ما في بعض النسخ في بعض النسخ  
يقول في بعض النسخ في بعض النسخ  
بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
من في بعض النسخ في بعض النسخ  
او في بعض النسخ في بعض النسخ  
والف في بعض النسخ في بعض النسخ  
هذا في بعض النسخ في بعض النسخ  
المسيح في بعض النسخ في بعض النسخ  
نسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
الله في بعض النسخ في بعض النسخ  
قد في بعض النسخ في بعض النسخ  
الذين في بعض النسخ في بعض النسخ  
غير في بعض النسخ في بعض النسخ  
ما في بعض النسخ في بعض النسخ  
وهو في بعض النسخ في بعض النسخ  
في في بعض النسخ في بعض النسخ  
نسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
الذين في بعض النسخ في بعض النسخ  
فكان في بعض النسخ في بعض النسخ  
الاولاد في بعض النسخ في بعض النسخ  
بال في بعض النسخ في بعض النسخ  
اشيا في بعض النسخ في بعض النسخ  
فما في بعض النسخ في بعض النسخ  
ونسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
على في بعض النسخ في بعض النسخ

من القاسم والاهب المفقول المجرى محذوف  
 والاعراب بهم وعندهما لا فز ولا خسر وان  
 يسر او فاسد من ان لا لا في المستقر  
 هاء لا في جميع الاشياء امر مستقيم معان  
 تنق من من كان السعد الخامع لغرض  
 لا حل لوز فيه حقيقة يتطلون كما في الناس  
 وز ليعرهم الاساقفة واسعدوا سعيهم  
 من ان الناس وتعاظم الكبر على جات  
 ما يدعون له نسا في اساطير اجراء وكبر  
 عليهم نسا دخلت نسلات يتلقون في  
 ويصرفون في معاملات شريفة وغيره المجرى  
 العالم ويثيرون بين الهاء وطعام الجلب  
 بعد من نال الامور بعينها بالفظ ما تشدد  
 انهم يشنونها بالتول فيهم قد يورث الضيق  
 الرثوب ليه يكرهون الله ولا يهينوه فغلا  
 ويستمعون ساطورهم ومن يتبع سذاجته  
 وبساطته فاما الولاد البيعة مكرهون  
 الذين البيعة لاجل الطاهر نفس للاساقفة  
 ما عا د سعيهم من القوت في حفظ قاسمهم  
 وتطقيتهم كماله الاسرار والهم الطلوب  
 مجدور الخافي والبطعون ولا يرضون طلوب  
 عمل الله لا الكهنة وهما رتوب لقاله  
 القلوب من لهم سطور في قلوبهم وهم  
 الاساقفة ولا يقدرون على الكبر والغب  
 الناس وتعاظم مستصان من الجسد الخامع

وقد ياتوا الماصلا في الامور متناولون  
 النسا لا يعترفون في الجمع البيعة  
 الكنيسة بل فيهم صلاتهم في موضع السهم  
 وهو خطب بعضهم ببعض في الدوز كثير  
 دور سعيهم في السعد او من السعد المصاعف والو  
 بالخير والسفر في رول واحد من يورث  
 الاساقفة اعطى في الامور في مسجون  
 الى انسان اسمه الامور في الامور في  
 باسرون الذين يورثون الذين يورثون  
 معا يصرقون في الكوكبة الى الجسد المستر  
 ان سلكوا في طريقه نسا واشاروا ولسوا  
 اي زياراد في نسا ياتون في السيرة  
 على شي ان في نسا في نسا في نسا  
 اسلم مقرر قاله باراد في على ما جاور  
 عند يصرقون في نسا في نسا في نسا  
 والبروز في نسا في نسا في نسا  
 وروز اساقفة في نسا في نسا في نسا  
 فليست عن اجمع والبروز في نسا في نسا  
 سعيهم السعد في نسا في نسا في نسا  
 على ما في نسا في نسا في نسا  
 اي السعد في نسا في نسا في نسا  
 في الطوبى في نسا في نسا في نسا  
 اعني في الخدم الا اتيه بالبروز في نسا  
 الخربة والطعام في نسا في نسا في نسا  
 لا الخانات محذوف في نسا في نسا في نسا

باسم من كن في اوان المفسد  
 فالبروز في نسا في نسا في نسا  
 اللبا في نسا في نسا في نسا  
 خورون الحب في نسا في نسا في نسا  
 وجد راع الفاسد في نسا في نسا في نسا  
 بعدوا من السيرة في نسا في نسا في نسا  
 نون سعيهم في نسا في نسا في نسا  
 يعا من الطاعات في نسا في نسا في نسا  
 وما سلك في نسا في نسا في نسا  
 سبوا على سعيهم في نسا في نسا في نسا  
 مشيه الله في نسا في نسا في نسا  
 لا الحين في نسا في نسا في نسا  
 محج الطاعة في نسا في نسا في نسا  
 فمع الروحانيات في نسا في نسا في نسا  
 الحسد نسا في نسا في نسا في نسا  
 نسا في نسا في نسا في نسا  
 هذه الاشياء في نسا في نسا في نسا  
 من تعلم الحقا في نسا في نسا في نسا  
 ونحوها في نسا في نسا في نسا  
 وهو القبا في نسا في نسا في نسا  
 وباسم سيليوس في نسا في نسا في نسا  
 موضع قد سلك في نسا في نسا في نسا  
 في اقاليم النسيك في نسا في نسا في نسا  
 السيرة في نسا في نسا في نسا  
 ترتيبه في نسا في نسا في نسا

والسيرة في نسا في نسا في نسا  
 لا اعلي ما قاله باسم سيليوس في نسا  
 واورده في نسا في نسا في نسا  
 البيا في نسا في نسا في نسا  
 السايغ في نسا في نسا في نسا  
 الزوجة في نسا في نسا في نسا  
 قانور في نسا في نسا في نسا  
 هذا لما يتول في نسا في نسا في نسا  
 المصالي في نسا في نسا في نسا  
 كثير من نسا في نسا في نسا  
 اعطاء في نسا في نسا في نسا  
 في نسا في نسا في نسا  
 حله في نسا في نسا في نسا  
 اعتقاد في نسا في نسا في نسا  
 السعي في نسا في نسا في نسا  
 للاعتقاد في نسا في نسا في نسا  
 ومقصود في نسا في نسا في نسا  
 فله في نسا في نسا في نسا  
 مقالنا وما هو في نسا في نسا في نسا  
 في نسا في نسا في نسا  
 انما في نسا في نسا في نسا  
 ونور في نسا في نسا في نسا  
 وصا في نسا في نسا في نسا  
 الا في نسا في نسا في نسا  
 ولان في نسا في نسا في نسا



ورفع يدي الى الجوز عند غروب الشمس ولما  
قال لا يصح كل احد لي يدبته وكل واحد  
الذي يراه لان الملائكة ماتت من يوم  
ما راكبت هذه بقول الرب من ربي  
الرب الذي الرب اسلمه في ايدي الجاديه  
عاني صبره واشتد وجهي على الالام  
وساعدت على هذه الماداة واقبلت على  
الشعب وسعدت في ايدي الرب التي  
الكاذبان الخدع ونظم فاما الرب فعدته  
ولم يدرك عليه واسره من وسط شعبي  
طاهم من حيث ظلمت له وروى للموت من  
قلبي من حيث لا ينزل من الجوز من طاهر  
القول وليس الغرض في حكم الله الحكامه  
لا يكادون يستقيمون وطرفا لانا هاهنا  
عزقنا الرب ومن صار له مشيرون من  
يوم هربا وصارت هذه التي على هربا  
فقال هكذا يقول الرب هكذا قال الملك  
هوذا انا ارجع اليك يا اسرائيل هاتين من عورتي  
الخارجت لعمري من عورتي الجوز لفظ  
لحطس اي مصر ومن عورتي الكلدانيين عليهم  
وبقائهم على هذه المدينه وساعدوها  
وتخربها بالدار لان هكذا قال الرب لا  
تأخذوا بنوكم وليس اهل الكلدانيين يصحب  
عنا فاصبروا من جوار ولا زرعتم وكل هذه  
الكلدان من قلوبهم وفيهم من يذبحون

من المدينه ومن هربا في القيس سمع  
صوت من صان وعود ومان من نهار  
واو اهل من صلاه الا قال الذي قالها هربا  
على الشعب الملاه هكذا يقول الرب انك  
عده المدينه من السيف والخرج ولا تخش  
الى المظلمين مني وسمي نفسه وتبين لان  
هكذا قال الرب تسلم تسلم هذه المدينه  
التي يدري ملك بالواقيها وقال الملك  
ليقل ذلك الاسرار لانه هو مني قوم يركب  
الناس الحان من المدينه مني المدينه مني  
ايدي كل الشعب يقول لمر هذه الاقوال  
او كان هذا الاسرار ان خرجت هذا الشعب  
لمست عليه بالسيف وقال الملك لاجله  
يريدون ان ياتوا الملك فادعهم فاجاب  
لمر ما في جدي فخلص من الملك الى الذي كان  
في صلبه البار وحطوه الى السفل البرد لم  
يكون ما بال حياه وكان راي الى الجاه سمع  
به عبد الملك الحش وراعيه بلاط الملك  
واو هربا من في القيس وكن الملك  
في بارطاس من خرج اليه وخطبه للملك  
وقال يا لعت في السفل هذا الاسرار  
للخرج لان راي في المدينه خبر روي الملك  
لجدي الملك وقال لمر ما في جدي الملك  
معك هربا هربا التي من جدي الملك  
الى الملائكة فاحد عبد الملك النور

وجا الى الملك الذي الملك الى المدينه  
من هربا الى خلفا اناس عبقه ودا لا عبقه  
والقوا الى هربا في القيس وقالوا لمر هذه  
تحت الحبال واصعدوه من الجوز وطس  
هربا في سفل القيس وليست عده الملك اليه  
في القيس اصابل القيس من الرب فقال  
له الملك اسلك قولا فلا تترك لفظه فقال هربا  
للك الملك لانا نحن نركب الملائكة في القيس  
على تقاسمي خلفا الملك قال لمر ما في القيس  
الخارجت من هذه القيس التي اقول ولا اسلك  
في يد هربا لانا من قال هربا هربا  
قال الرب لانا خرجت من جوار الملك  
يا لعت يا لعت وهذه المدينه ما خرجت  
وسعدت وانت وغرك وانك لست تخرج  
هذه المدينه التي في القيس هربا هربا  
بالنور وانت فاستلم وقال الملك لمر ما  
انا مع عهد اليهود الهارب الى الكلدانيين  
انهم لا يسمعون في ايديهم هربا هربا  
فقال هربا ما يسمعون في القيس قال الرب الذي قال  
الملك فاجاب الملك وسمي نفسه وانك لست  
لست تخرج هذا القول الذي في القيس  
وهنا جاهدنا النابيات في هربا هربا  
فراخروا الى صلاه الملك بل وهربا هربا  
فقال هربا هربا هربا هربا هربا هربا  
وتجلبك ورجعوا على وادعوا اسرارك

٢٤

ويقال الى الكلدانيين وانك فاعلم انك  
ستقع في يدي على ابل وهذه المينة تحرف  
فقال له الملك اني اريد ان اخرجك من هذا  
الطعام وانك فاستجب وانك على الدوام  
الى كل منك وواو واليك وقالوا له قلنا  
انك فاعلم انك لا تكتم ما سنا نحن  
فانك فاستجب وقال له الملك فقول لهم  
انا الذي اخرجتني من ابي عيسى الملك للملا  
بعيد الذي لا يراي الناس فاستجب على ما  
جاءه الروح الى عيسى واسا له واخبر  
حينئذ فقال له الذي رآه به الملك  
فستكون اعز لا تفر من الروح اسبح وطهر  
في قلبك الحبيب الذي رآه في قلبك  
لسبيل ولا تخشع في قلبك فاعلم هذا الحد  
ونور في قلبك انك تلبس القديس العظم  
بحري الذهب وبخلة خاتمة لجميع ما ورثناه  
لانك هكذا يقول هذا القديس بل انك على  
الطريق فكن مطروقا والسير في ارجاعك  
ربنا من ابيك الملك باور الله والعاقب باور  
العالا وانك فاعلم انك فاعلم انك فاعلم  
الذهب انك فاعلم انك فاعلم انك فاعلم  
للعالم انك فاعلم انك فاعلم انك فاعلم  
لانك فاعلم انك فاعلم انك فاعلم انك فاعلم  
لجنا انك فاعلم انك فاعلم انك فاعلم انك فاعلم  
والجميع اما انك فاعلم انك فاعلم انك فاعلم

المشهور بالنقل الكثير للورث والكيل  
الذي ليس بشي الخا لورث في الامم والخطايا  
الكثيره فليضع ليعا ليعا بالعبا ليعا ليعا  
صار الا انك فاعلم انك فاعلم انك فاعلم  
عند السيد المسيح الامم الحقيق الذي  
لبس الجسد والارامه والسود مع الاب والروح  
القدس الى ابد الدهور امين

المقالة الثالثة

نستعمل على فاعلم انك فاعلم انك فاعلم  
با عاز ولتختم من ابا وبلا الذي العز وغير  
من الامم المتألمين لاورثا لورثا ولس لا ولس  
العباسي وانك فاعلم انك فاعلم انك فاعلم  
التصلي هو عذبة مطوب فاما من يراي الرب  
اسير فاعلم هو كما للاسقوه وانك فاعلم  
لمن عاز في الفصل انك فاعلم انك فاعلم  
الناس احبلا واطا لمي الميع من الناس  
رعي جميع الناس فانك فاعلم انك فاعلم  
الخابر في العلم الخا لاورثا لاورثا ولس لا ولس  
من الحب الامم باور الله وانك فاعلم انك فاعلم  
كل واحد منكم فاعلم انك فاعلم انك فاعلم  
المقالة ب سوع يذوق ويقول انك فاعلم  
النسوان فاعلم انك فاعلم انك فاعلم  
صعد الى الطور وراي الطور حار وبلا ليعا  
ومع فاعلم فاعلم فاعلم فاعلم فاعلم فاعلم  
لارحمي لورثا لورثا ولس لا ولس

فانك فاعلم انك فاعلم انك فاعلم انك فاعلم  
طوي للحيات العطاش الى العذرا فاعلم انك فاعلم  
طوي للرجوع فاعلم انك فاعلم انك فاعلم  
فانك فاعلم انك فاعلم انك فاعلم انك فاعلم  
السامر فاعلم انك فاعلم انك فاعلم انك فاعلم  
من اهل العذرا فاعلم انك فاعلم انك فاعلم  
طوي فاعلم انك فاعلم انك فاعلم انك فاعلم  
حينئذ فاعلم انك فاعلم انك فاعلم انك فاعلم  
في السوات من فاعلم انك فاعلم انك فاعلم  
طوي فاعلم انك فاعلم انك فاعلم انك فاعلم  
من حكم الذي الف منكم فاعلم انك فاعلم  
سعد وراي فاعلم انك فاعلم انك فاعلم  
فطوي فاعلم انك فاعلم انك فاعلم انك فاعلم  
الشي الذي والشيخ حرا فاعلم انك فاعلم  
فطوي فاعلم انك فاعلم انك فاعلم انك فاعلم  
ما كان في الذي الف فاعلم انك فاعلم  
يكون من اهل فاعلم انك فاعلم انك فاعلم  
هذه الصعدا فاعلم انك فاعلم انك فاعلم  
فيه مطوب بل وسقي لقي فاعلم انك فاعلم  
فانك فاعلم انك فاعلم انك فاعلم انك فاعلم  
الشيخ من اهل الله بل وسقي لقي فاعلم  
فيه حكمه فاعلم انك فاعلم انك فاعلم انك فاعلم  
فقالوا عن المواتير فاعلم انك فاعلم انك فاعلم  
كل الناس فاعلم انك فاعلم انك فاعلم انك فاعلم  
الناس فاعلم انك فاعلم انك فاعلم انك فاعلم



وايقنا من بعد موتنا المخلص الموت القديس قالت  
زوسا الهند لسلطس قديس قانا سيد  
اننا للمخلص قال وهو بعد في الجحيم  
من بعد انما نسا نوره واما قلت ما قلت  
لا وكذا عندنا في بعض الاصل فلما طين  
هذا القول قال هو انما في ما القام لك  
من الناموس انطق من الانبياء اسعد لي جميع  
ما سمعته من الاب ما سمعت منه حسب الاهي  
واذا سمعته من طينهم والناس من ما تلمس به في  
الانبياء عن وجه المخلص كلامه انا اذ اخلاله  
دخل الجنة قال انما من في ما القول سابل  
اقول جميع ما سمعته من الاب وانتم تقولوا جميع  
ما سمعتموه من اسكندر الشيطان ولحي يظهران  
الشيطان انطق على السند قوره انما يقول  
كذا قال اذا ما انطق هكذا في ما يخصه  
يتكلم انما من في ما يتكلم اكثر الناس  
اقول من النبلاء انطق هذا هو كلام الحق وكما  
ان المخلص انزل النطق وطبع النعمه للزبدية  
انما من في ما يتكلم مثل القالب هكذا  
والعني هاهنا في الروح اما ما يعلق معه المخلص  
فيظهر كثير من سمائه وبنينا عجايب  
وقال واحد منهم فلان انا هو وقال اخر انا انا  
كنا نسا له في وقت سجدته قائل انا هو  
المسيح ويطغى كثير من ولا يحدوا ولا يسلوا  
وكما انهم المسيح في اقولوا هذا كانا

كثير من عبيد من ان يفسدوا وان يفسد  
من الروح القدس واما انهم روح قدس  
ولا انطق في روح قدس فلان كان السيد المسيح  
قداس وصار انهم السيد قال انا هو المسيح  
فاما في معنى الروح ما حشر احد يقول انا هو  
الروح القدس في الروح القدس والمحدث  
والانست لك كما ظهرت عنون من مطر في  
بطرس ترك علي بولس واعترف بها الطاعت  
علي من فقال في روح في انما هذا ما تعلم احد  
فمن روح اوليس في روح او من في روح  
او من سمعته روح قدس لاجل اناس سمع  
ما كان خارج بها ان كان سمعها من العرفه  
بها حاشا من ان في الروح قدس ما كان  
معها ان في روح قدس واما هذا ما تعلم احد  
يعد عواصا بين التسميه اي كما من هو الروح  
القدس في غير من فيه قال السيد المسيح انا  
جا في الروح القدس الذي هو روح الحق المكنون  
من الان هو يذكركم في ما في ويرشدكم الى اعمال  
الحق ان كانا نسا له في وقت سجدته قائل انا هو  
قائل ان في روح قدس واسلمكم كلام الانجيل  
الانطق بما خطه من جرحه فيظهر في الانبياء  
وليس من روح قدس في السيد انما سمعته  
كذا قال انما من في ما القام في سمعته في  
الصلاله لان الروح قدس في الصلاه من الحق  
ويظهر من روح قدس ومن ليس من روح قدس

لك من قدس من روح قدس وانهم روح قدس  
لانه قال ما انطق من نفسي قد سمعته من الرب  
سلته اليه اذ انا الروح الذي لا يلا في الجحيم  
شكر من في انهم لسانا بالانطق الا في الجحيم  
ناظروا انهم ما بعد ما يكرهوا قال روح القديس  
حاليه انه انما في السيد كرحيخ واعلمكم  
فان تكلموا الموصي ان في روح قدس  
القدس انطق من جوفه فغير كلام الانجيل فلا  
تصدقوا لادوا قلمي في سكره ما تعلم  
الروح قدس عن ذلك يظهر حوله ونزوله في  
ما حشر روح ومن انما من في غير انما هو المسيح  
فالروح قدس عليه لانه في انما هو احد الانبياء  
باسم الرب يسوع الان يلو في انما الروح القدس  
والروح ما سمعته منكم واما انطق في سمعته  
حاشا ان في انطق الا في الجحيم فغير في الروح  
القدسيه قدس ما في انما في انما في انما في  
الذي في انما في انما في انما في انما في انما في  
في انما في انما في انما في انما في انما في انما في  
حاليه ان في انما في انما في انما في انما في انما في  
وصعدوا في الروح قدس في انما في انما في انما في  
من انما في انما في انما في انما في انما في انما في  
ومن انما في انما في انما في انما في انما في انما في  
الروح القدس في انما في انما في انما في انما في انما في  
له ما سمعته منكم ما سمعته منكم في هذا الكلام

اي انهم الحق في روح قدس وانما في انما في انما في  
وانظر الى هذا الهي الاطباء في انما في انما في  
السيد المسيح في انما في انما في انما في انما في  
كان في انما في انما في انما في انما في انما في  
السيد المسيح في انما في انما في انما في انما في انما في  
الناس في انما في انما في انما في انما في انما في  
انما في انما في انما في انما في انما في انما في  
جلا في انما في انما في انما في انما في انما في انما في  
الناس في انما في انما في انما في انما في انما في انما في  
كلمه الروح القدس وليس في انما في انما في انما في  
كان في انما في انما في انما في انما في انما في انما في  
مناسا وحق ما قاله الانطبا في انما في انما في انما في  
ظهرت الروح القدس سمعته ما قاله الانبياء  
قاله دليله من انما في انما في انما في انما في انما في  
كثيره انما في انما في انما في انما في انما في انما في  
في انما في انما في انما في انما في انما في انما في  
كل الحق انما في انما في انما في انما في انما في انما في  
فانما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في  
وانما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في  
الانبياء في انما في انما في انما في انما في انما في انما في  
من انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في  
حاشا في انما في انما في انما في انما في انما في انما في  
في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في  
الناس في انما في انما في انما في انما في انما في انما في  
خلاص هذا العالم في انما في انما في انما في انما في انما في





زعموا لما خلقوا الصدف وفسادها بالانسان  
 حتى لو تسلبت خلقها من الارض لم يبق على وجهي  
 والبرهان على ذلك ان في قلوبهم بعد من لا يصدق  
 هكذا يقولون ان الله المستبرج الى ما فوق  
 ولم يفت اباه وابنه وامرته وابنه واخوته  
 وبعها ولا ونفسه بعينه ما يمكن ان يكون  
 ابيها ما امره ان يطلعها باسرعها فان كان  
 هذا خيرا للامم من ما كان له في القلوب من محبة  
 هار لا على نفسه لانه الخالق بعها لا يفتيه  
 محبة هار لا على محبة هذا الجسد والحب  
 من وخلق نفسه سبيلها المهلك نفسه  
 اجلي سبيلها افرات كذا العز للولد من  
 الذي يحون محبة غير لائقه ولا ولده وكما  
 تدار الريح العاصف من النافثين بعها واجبا  
 في موضع زعم كل من خلا احوالها وجوات  
 او انا او ما لا يملكه او اولا او صليعا او  
 حتى لا او من لا يملك اسمي يساخر العوض  
 ما يرضع في هذا الدهر وسيرت الحياة  
 الدهرية فاذا ما قال خلا امره ما يعنى  
 هذا ان يفرق بين النفس وبين روح الارواح  
 لكن كما ان يكون كماله في معنى النفس  
 وقوله المهلك نفسه وخلق سبيلها ليس  
 قصد هذا ان يفرق بين النفس والروح  
 اجساما وانما ارجح ان يكون قدوة وانما حسن  
 العادة على جميع الاشياء وهكذا هو قوله  
 في معنى المذاهب

والآخره وانظر انه يرد ذلك هاهنا الاضطرابات  
 انما لا يحسن والذين كثر من يردون الامر  
 الى الحق والحق ان لا يصدق انما لا يحسن  
 ما من كماله فلا انما يكونوا عذرا  
 بصورة انا ولا النوان في خلقه وقد قال  
 بولس في نفسه ذلك ان افسلك العوض من فيفسل  
 هو وبعد من نفسه ان لم يطلعها بالانفس  
 ان النوان في امره بعد من في نفسه ان يكون  
 مشدود من في نفسه لا اعتقاد ان في نفسه  
 يفعل شئ في نفسه ويصل هذا لاشك ان يكون  
 اصغوا بعينهم كذا في نفسه انما لا يحسن  
 الواحد ما يجمع فاطعات الناس من كماله  
 بوحا نفسه الذي في الموضع من سبيلها  
 وماقت نفسه في هذا الدهر وفي هذا العالم  
 سبيلها الحياه دهر يذوق في نفسه ان يكون  
 كل محبة سبيلها من في نفسه العافع  
 شهواتها الذي في نفسها شهواتها وتطبعها  
 ما لا يلقى ومن هو الماقت نفسه الذي لا  
 يطبعها في في النفس بالانسان الصانع وما  
 قال من لا يطبعها بل قال من يخلقها لانا كما  
 انما ما قبل الصوت المستفيض والملك المنظر  
 لهم هكذا والنفس في ما اسما لخلقها  
 مرضاه النفس على ان يخلقها وتزويها  
 بعينيه وحده لا سلكا كان ولا بل واعطا  
 وخلقهم من لا اسبح ما ينادي هذا الكلام

وقال في شئ ان لا يصدق في  
 ما ينادي من نفس الاعمال لانه لا يصدق  
 بالخلق ان يخلق العوض من في نفسه  
 يقول كذا في الاعمال المستعده انما لا يحسن  
 للعاظم الموت لا يخلق من في نفسه انما لا يحسن  
 يقول كذا في الاعمال المستعده انما لا يحسن  
 ان هو المسيح هو في السما والارض من ان  
 يكون هذا السبيل في نفسه وعقلها من في نفسه  
 اسما للموت من في نفسه انما لا يحسن  
 الكبر من ان في الاعمال المستعده انما لا يحسن  
 جميع الاشياء وحيد بقدره في نفسه انما لا يحسن  
 من في نفسه انما لا يحسن انما لا يحسن  
 سبيل المسيح بعد البرهان الذي في نفسه  
 بوساطة امره كذا في نفسه انما لا يحسن  
 كل واحد في نفسه كذا في نفسه انما لا يحسن  
 ماله ما ينادي في نفسه انما لا يحسن  
 لا ان لا يصدق في الاشياء كذا في نفسه  
 لا ينادي في الاشياء كذا في نفسه انما لا يحسن  
 الشيطان ان لا يصدق في الاشياء كذا في نفسه  
 المختبر في الجاهل من الناس المستعده انما لا يحسن  
 المعقون من صفات الناس المستعده انما لا يحسن  
 العادات العالمة الحارة والوارثه  
 نثار العالمة وما هو المستعده انما لا يحسن  
 الضرورة ان لا يصدق في الاشياء كذا في نفسه  
 العيق من في نفسه انما لا يحسن

ويوحنا المازكا اباها زيدا والورد في جمع  
علمتها بالعارضي ظهر وقهر من موضع  
الغشير ونزع الرب لم يردع الارواح القابرة  
اليه من الغشير فقط وانما كان واحد  
من ذرا بالعاظم التي تروى عليه من جسمه  
السلطان لا بد ظلالا العشرة من حيث لم  
يخاسع عليها فاما بولس فالعالما ياتوا انصاليك  
وهو ايضا فاقطع للعار واستقامت عليه يوت  
سليمه ليتبع المسيح حتى الموت في الامانة  
بعده اليه في الجاه لا محالة ولا صلاته  
والذي يمتني اصادروا شيئا من ان الرب  
لان في ذلك الوقت يلقى حال التوب القابل  
منها اليما قلى ولا يصدق اناه وبقية  
يتبع هذا الظاهر من حيث لا يدرك من حيث  
يصدق عن شئ من المواقفات النافعات الذي  
استوها جمع الغريبين لان التي الطاعة لله  
يا كنز من الامن ولا تسلط فيهم والبرانيين  
ويحدهم عليا مني على اللسان ومعه  
من انك من كلام الغريبين وضا نوتوس  
سالا بعض مني المسيح ان كان لا يملك الاتقاد من  
حرته والرهينة والتمرد فاجاب باولوي  
لا يكون الاتقاد منك ولا تفقد حبه  
الرسول القابل قد رطبت رعيته المراه فلا  
تظلمت من الرابطة ان لا يكون ياتوا  
منكم عن خطيئكم ان لا تروى اليه تعالى

فنعلم اننا من نكبات القديس بطرس  
مسلمه كيف قيل القديس بطرس في الامانة  
تحيته واثبات القديس بطرس في الامانة  
وهو من شئ في الامانة وبكرها ان كان الله  
والرجل انما في ذلك حسب وصيه الرسول  
لا يقول ان السلطان على جسده وعلى هذه  
الصعد محقق من شئ هو ولا يتردد ان لا يقدر  
لان ما خيا من شئ من الامانة عن طاعة الله  
فان كان احد الغريق لا ياتوا والبراني  
واهمه من شئ استغلا فليز يندى  
الرسول قائلا ان الله دعا اناسا اليه  
واهمه من اناس العالمين من اليه ولا يصح  
اناه وامه واولاده وخرت وبنية ما يتبع  
هذا الظاهر فليكن من شئ في الامانة  
ما يحيا بخار ساع طاعة الله ونحو فقل  
عزنا حكمه من دفعت كثيره بالصلاه  
الرايه والصوم المنفذ فاصابا من  
الحياه بالطهاره والبر فيكون وحده  
التي في القرون الاخيره جاتهم من حيث  
حسبه مطابقا لحد الصحيح سوا  
حفا اناس اساق فطاطب جهه الامور  
سليمه وراعيه لاهله بالحسد والباطل طابات  
عليه شفا في الجاه ان يوفى اليه هذه السيرة  
هل يلقى ان يمتنع له القبول في جلد الاخوه  
الجوا عن ذلك اما فقلع الشهير الجيد

فانما نحن خطيئتنا ان يعطى القادر اليه  
سيرة الرهبانية وقنا انهم بالانوار لا يمتنع  
الحان صغر السيرة في بعض الله ما هذا  
الامر يتوق ولا يحذر فادخل الانسان في  
هذه السيرة وسار ذات الى الجوانب حيث  
لا يعجب علقه العلق البرانيه واداء الاما  
الانسان اصله وحسب السار كان بالبر  
الطير في القدر في الحال فقلع الجاه الله  
وهذه المسله فليقتوها الذين يتبعون لانه  
صروا على الساق عطران في علم كل  
انسان ما حاجر من الجاه النور بهما من الرجح  
لحقين حسن عبادته وحيلا يستيق  
العادات الشريفة مسيله ان تزلزل  
خارجا عليه ونطالات وتقوم الجاه  
الريانية وانقروا اهل راجله هل يعود  
ضرر الله عليه لقلادته او على قلبه الجواب  
سوا يسوع المسيح احاب سايه ان كان  
يحيى في الجاه ليجر ولا يقال ان في  
البناني صور وكنيا عليه اجابوه  
قيس واما القديس في الجاه ليجر ليجر  
وبالمنطقه فيمن من هذه الحوادث اهمهم  
وركانا عوا او اقامت وطاعة لا عديم  
ما ليجر فان كان لا ياتي اليه السيرة الوحيد  
الفرس مستحيا معه شيئا ما ليجر في وقت  
خواجه وان كان فليعلم جميع الاسيا في دوما

مذاهله ما حجب منها في ولا حاح عليه ولا  
والعلي فاليه سوا ان كان في السموات  
الي ان كان في جوار لاهله الحسد في عامه  
لهم الجواب الرب قال الرب مالك ولعط  
الساكن وسيدون لك في السيرة واهل  
استعني وياضار غير معنى فاداء واعطوا  
رعيه فلقن القانع ماله مثل هذا العوض  
يلقى ماله في اياه مطعنا لاهله الامور  
نعم القديس ويعقوبه قد ما الله تدعنا  
يسوس الامر ونها بالغ ساسه واهلها  
وتجربها المعلن يده هو نفسه وعلى يد  
نوع احنا في عليه من شئ في الجاه  
ليدبر الامور مانه وعقل لا يسيها من  
معه وقلع القابا لاهله دفعتها للفر  
تقوم الناس ليهها كاي من كان لانه  
اركان قلا لا مولا للمجد وان لا يفرزها  
شاعلي اكثر الامور وتلف بها مني السيرة  
من شاعلي لا يفرزها من الامور ويدب  
على الامور في شئ في الجاه ليجر  
وتقطرها القديس المصير في الامور  
التي في الجاه وان لا يفرزها من الامور  
والاهل وسويده ما يفرزها من الامور  
ما هفت نفعه وديوه المصير في الامور  
حسنا ما يفرزها من الامور وكل من يفرز  
عمله في الجاه في طس ليس في حفظ

وغير من الالهة ووجهه ووجهه نفس عنها ووجهها  
ما حسننا لا عار به ولا شانه القوم العترة  
ان كان عبد الرب ياتى يوم الحارة وكفن  
بلى من ذلك الانسان الذي وقيل اهله  
الحسد بنو فلان فلان فلان الرب العالم اسماء  
خلالهم واخوان ان بالوا او حرمه او اولاد  
اوصيا عاودا بالسر على امره من قبله على  
الاطلاق لكن من اجل ساري ولا  
ولا معصية من ذلك صوغ في هذه الدنيا على  
في اليوم الذي الجاهل الهزيم وبنو ان  
سندوا العترة الحق في خطية سار فانه  
ولها طه على يوم احدا في رصم الرب  
قابلا ان اخطا الرب احوك لفرجه وما  
شع هذا الحال فاما ان الحكة في محاسن  
احكام الرب انهم فاقول حسن العلة ما مطلوبه  
ذلك لان في هذا ما من اولاد محاسن واحد  
توبل عليه ومصل وايضا ان الرب واحد  
من بينه وبين ربه بسيط العلة في  
محاسن الظلمه ولا ياكل عند العترة  
وتجر اذا استعد عيناها والى المناظر  
وكا نلها ما يعم ذلك نواحيها وارادنا  
حلاصها كمن الرعية في العترة  
والناس في الرب قد قال ان مع من  
قد رخص الاخ لاصادور تاملوا في  
الحق وظهر ما اذا استعدوا لعل الذي بنا

والكنا لسان فضة سار في الرب اذكا  
نحو الباد من الالهة من سعة الاحسان  
ما بعلنا الرب العبد والخصم بل صعد اكله  
ايصل الحق ونسبه انما على ذلك الصعد سفل  
وقال الاخ ككراها ونسبه من الانسا  
الرب من حجب من حجب الرجاء والاعدا  
كصل خدم الله غير من العترة معقدين  
من كانه مظهر الحق وان يكون بعدنا  
المعدن الذي اعطاه من المرح والاحقاد  
مساء ان كان من رطلين احسن من  
لسانا الحسد بنو الحار من لسان الضفيرة  
على نسايا ان يعطى ويرجوا ملصق  
من قباير الذين قد تفر من الحق بالرب ولا  
نحو ما نسايا في المرح من ربه سلاي  
ما لهما كل وسار في ما فيها فاما قد تفر  
قدام اعينهم وبين يديهم وتلك من ذلك  
على كثر الامر سب كراها وعمره ويصير  
حزنا لهما الذين دوا في سيرة الرهاية وهم  
نقرا سلاي حيا ان بعض من ذلك والك  
العارض الذي سحر من سار في ربه وقرايا  
الرسول يقول انكم تجرون وتجرون الذين ما  
ما ملكون نسايا ولما لا تفر كل من في ربه  
كسبه في سار المرفع ان كان قد سارا الله  
تفر لا موزع على وسلا قد تفر لانا نسايا  
سبها ما ذكر في كتاب الرب من حال الاكاليين

من قباير وضعها عندنا في الرب  
ان كان من رطلين هذا لانا ليس من رطل  
احدا الا في ربه فقط المرح على من العترة  
الحاذق من سبها في ربه ما يعطونه  
يحد في علو ما من رطلين من رطلين مسله  
ان لا يقول من رطلين للسلحس لهما  
الاخر من رطلين ما ارادوا ان يعطوا  
الحار الا انهم في رطلين بل من المرح  
بل عسب رطلين لانا الذين في الاخر  
واسع في سعة عاودا لانا اطرح هذه التي  
والا لانا لانا لانا لانا لانا لانا لانا  
معبر على الجماعة والعمرة في هذا السحر  
وكراها لانا لانا لانا لانا لانا لانا  
نحو الرب لانا لانا لانا لانا لانا لانا  
خاصه في المرح من رطلين لانا لانا لانا  
واسا اخر من رطلين فاذ كان رطلين هذه  
الاسا وبعض منها لانا لانا لانا لانا لانا  
فا لا جود هو لانا لانا لانا لانا لانا  
ان من رطلين بل من رطلين لانا لانا لانا  
من الراك في رطلين من رطلين لانا لانا  
الصداقة او امل في رطلين لانا لانا لانا  
فوقها معافا في رطلين لانا لانا لانا  
نحو الاله والذين في رطلين لانا لانا لانا  
سبح العترة في رطلين لانا لانا لانا لانا  
اهل الرب في رطلين لانا لانا لانا لانا

واحد وواحد في رطلين لانا لانا لانا  
الذين والذين في رطلين لانا لانا لانا  
ودا من رطلين لانا لانا لانا لانا لانا  
الذين في رطلين لانا لانا لانا لانا لانا  
كان حرم من رطلين لانا لانا لانا لانا  
عاد الله بالرب لانا لانا لانا لانا لانا  
الذين في رطلين لانا لانا لانا لانا لانا  
من رطلين لانا لانا لانا لانا لانا لانا  
حسبنا من رطلين لانا لانا لانا لانا لانا  
ظلمونا ولنا كاتلونا في رطلين لانا لانا  
من الذين في رطلين لانا لانا لانا لانا لانا  
يجري لانا في رطلين لانا لانا لانا لانا  
فاما ما يعطون لانا لانا لانا لانا لانا  
ما كان للملا خاصه من رطلين لانا لانا  
قد تفر من رطلين لانا لانا لانا لانا لانا  
من رطلين لانا لانا لانا لانا لانا لانا  
نحو رطلين لانا لانا لانا لانا لانا لانا  
سبح رطلين لانا لانا لانا لانا لانا لانا  
من رطلين لانا لانا لانا لانا لانا لانا  
في رطلين لانا لانا لانا لانا لانا لانا  
ان يكون من رطلين لانا لانا لانا لانا لانا  
وعمل في رطلين لانا لانا لانا لانا لانا  
سبح رطلين لانا لانا لانا لانا لانا لانا  
لانا لانا لانا لانا لانا لانا لانا لانا  
سبح رطلين لانا لانا لانا لانا لانا لانا

يوصي الاول بابن الله ويعطيهما الميراثا  
من الناس الذين لا يعرفون الله  
لا يعرفون همتهم ملك جميع ما خلقه الله  
هو الذي يفرحهم في حياته وبما يصنع لهم بعد ذلك  
ان يتوبوا للنعمة لا لئلا يوصيها وان وجد  
المتوب في قصصه في العطاء للذين  
انهم يتوبون عن الجنايات فلا يستغفرون  
سلطانا وانما هذه النعمه وسعها تحسن  
كثيره ويذوقها على المساكين فاذا زال الذهب  
الذي في الجسد على النقص بعد السيفه مثل ما فعله  
ذاك اناسا من القديسين في السورس  
الذين من يورديا لا يميزون الذي يميزه  
معنى الرجال من الزهاد والنسا وفيه لهم  
والامر في عيونا او جيتا نسودس كان  
ذا لا اختزل محض من خاصه بالزوايا  
وضع الكرام عند علي الزوايا ما في  
يبارك من يها على الذين يفرحون في نعم  
كلها بل من يفرحون الله خدته من يفرحون  
شبهوا نعمه خدته جزبه الذين سجل لهم اعظم  
النعمة فاذا كان الله قد انزل الله النور  
الجسم فيهم من الامم السورس في الامم  
الذين من يفرحون الذين في القاطون في  
الاذن ما يميزون من يفرحون في الامم  
لانهم كان في الامم من يفرحون في الامم  
ما لم يفرحوا في الامم في الامم

السكانه في كبريون اسيا  
كلما الواحد منهم ولا يعرفون في الامم  
لذلك لزال وموضع من شك من الامم  
الذين في الامم في الامم في الامم  
ما يميزون في الامم في الامم في الامم  
على العبيد المسترقه لكنها جميع الامم  
بما لا يعرفون في الامم في الامم في الامم  
الظاهر والذين في الامم في الامم في الامم  
كثيرا الذين جميع ما في الامم في الامم  
الربط والذين في الامم في الامم في الامم  
واعلم ان طامع غير ما في الامم في الامم  
ما يحكمه القديس اسيلوس في الامم في الامم  
يقول في الامم في الامم في الامم في الامم  
كان صغيرا او ذمها فقد جعل نفسه في الامم  
الامم عن ما احبها ويجوز من محبة الله في الامم  
ذلك في الامم في الامم في الامم في الامم  
مع كثير من طامع وصايا الذين في الامم  
نجات القديس اسيلوس في الامم في الامم  
ان كان يميز في الامم في الامم في الامم  
الامم هذا امر في الامم في الامم في الامم  
في الامم في الامم في الامم في الامم في الامم  
من يفرحون في الامم في الامم في الامم في الامم  
ان لم يفرحون في الامم في الامم في الامم في الامم  
بما في الامم في الامم في الامم في الامم في الامم  
علم ومن في الامم في الامم في الامم في الامم في الامم

اصداقهم فكلما في الامم في الامم في الامم  
فانما في الامم في الامم في الامم في الامم  
والاعطيه لكي يفرح في الامم في الامم في الامم  
في ذلك الحراب ان الامم في الامم في الامم  
حيو بعضكم بعضا كما احبنا انا فاعلم  
في معناه وانما في الامم في الامم في الامم في الامم  
الذين في الامم في الامم في الامم في الامم في الامم  
سبب الحراب في الامم في الامم في الامم في الامم  
ادخل نفسه في الامم في الامم في الامم في الامم  
من الامم في الامم في الامم في الامم في الامم  
الموصوعان في الامم في الامم في الامم في الامم  
الذين في الامم في الامم في الامم في الامم في الامم  
خالص الشرح ما في الامم في الامم في الامم في الامم  
وقد اظهرنا في الامم في الامم في الامم في الامم  
نحو الله لانها في الامم في الامم في الامم في الامم  
ولا تفرح في الامم في الامم في الامم في الامم في الامم  
رايت صريحا محذورا ولا تسلمه طامع في الامم  
او الحراب في الامم في الامم في الامم في الامم في الامم  
الجسم لانهم في الامم في الامم في الامم في الامم في الامم  
مجتمعين على اسم المسيح في الامم في الامم في الامم  
فلا في كثير من الامم في الامم في الامم في الامم في الامم  
بمعنهم فاذا في الامم في الامم في الامم في الامم في الامم  
المسيح حسبا وانما في الامم في الامم في الامم في الامم في الامم  
الانعام في الامم في الامم في الامم في الامم في الامم  
الاولى في الامم في الامم في الامم في الامم في الامم



لما كان قومه يترقبون بالسيره القدسيه الوحيه  
التي هي سر الرب والسر الذي لا يفسد  
الذي هو سر الرب والسر الذي لا يفسد  
بالذات استقامه كثير من جنس اعندهم  
شي من الربوبه الا حاق الشره ولا يعرفون  
سوى غيرهم من شيا من لوز الربوبه  
زمت السر من المقدسه الاربعه  
ولا يعمل الذي الربوبه من صبح الناس  
كانه دون غيرهم من شيا من العالم  
ودخله في طاعته ويوعده بانفسه  
عليه وفلان على من اعاد شيا من  
يد وخالصه يعني هذا ان رجل يحل عليه  
دبريه كفايه ان يحل عليه من الطوبه  
التي هي سر الرب والسر الذي لا يفسد  
من غيرهم من شيا من الربوبه  
طاعته فيقولون سره من فعل هذا كسعد  
للقول وسطل الذي الربوبه فاما ذلك  
المرتب من على صبحه غير وجهه والسر  
منه من سر الربوبه في دور من دخل تحت  
طاعته من يترقبون اسفل موضع لوز الربوبه  
الصاير غيرهم ولا اذ انهم خطاه واثبات  
بني الربوبه وعلقت انهم على سر الرب  
ومن تفرغ في القانوز الحاسر بحسب  
الربوبه الصايرات بغير انهم من صلات  
كثير الذي الربوبه لان قومه انهم فيلور

منهم في الربوبه والسر الذي لا يفسد  
وحسبها فيقولون السر والسر الذي لا يفسد  
التي هي سر الرب والسر الذي لا يفسد  
زمت السر من المقدسه الاربعه  
الاوهل احد الذي الربوبه من قول الرب  
عليه الاجل الذي يسم وهو ثلث سنين  
ولسهر من لوز الربوبه بانفسه من سر  
واسحق لوز الربوبه والسر الذي لا يفسد  
السود من صبح هذا الامر وهذا الامر  
انهم من سر الربوبه فيقولون السر والسر  
فقط الامر الذي انهم من سر الربوبه  
ان يكون من الربوبه فيقولون السر والسر  
وهو دور في القول لان من حست من سر  
وعلم انهم من سر الربوبه فيقولون السر والسر  
من لوز الربوبه فيقولون السر والسر  
زاسته وعاد الى حله الناع للظفر  
الطاعه فادباله لاضاد الطاعه فاستا  
السر من سر الربوبه فيقولون السر والسر  
الربوبه من سر الربوبه فيقولون السر والسر  
مسله هل يكون من سر الربوبه فيقولون السر والسر  
يقولون في الوقت وبعد انهم من سر الربوبه  
لما كان الانه من سر الربوبه فيقولون السر والسر  
يندر فيقولون لوز الربوبه فيقولون السر والسر  
المفكرين والناظرين فاعاد الذين يدرسون  
الربوبه

من لوز الربوبه فيقولون السر والسر الذي لا يفسد  
فست نهر الصالح الذي من سر الربوبه فيقولون السر والسر  
يعبر فيقولون السر والسر الذي لا يفسد  
مطابق لوز الربوبه فيقولون السر والسر  
ما يدر غير حيله لوز الربوبه فيقولون السر والسر  
المسح بالسب الذي يفسد لوز الربوبه فيقولون السر والسر  
عن عيشه الاول وعرف منه ما قاله  
رسله انهم من سر الربوبه فيقولون السر والسر  
انهم من سر الربوبه فيقولون السر والسر  
ما سلفه من سر الربوبه فيقولون السر والسر  
منهم ما فيقولون السر والسر فيقولون السر والسر  
منهم من لوز الربوبه فيقولون السر والسر  
للحال فاما المسفلون من سر الربوبه فيقولون السر والسر  
او من سر الربوبه فيقولون السر والسر  
المحترمه من سر الربوبه فيقولون السر والسر  
لحيته من سر الربوبه فيقولون السر والسر  
لانيات من سر الربوبه فيقولون السر والسر  
هاول اما سر الربوبه فيقولون السر والسر  
ما يفرعون فيقولون السر والسر فيقولون السر والسر  
حيث يطلعون على لوز الربوبه فيقولون السر والسر  
وتحذرات زديه اذ كان جميع الاشيا  
سفن الامهار وخود لوز الربوبه فيقولون السر والسر  
جميع من سر الربوبه فيقولون السر والسر  
يولس من سر الربوبه فيقولون السر والسر  
الامكان الذي لوز الربوبه فيقولون السر والسر

المتجه ومن هذا سر الربوبه فيقولون السر والسر  
فني وجزا فيه سر الربوبه فيقولون السر والسر  
قولا حاله من سر الربوبه فيقولون السر والسر  
خارج صبحه من سر الربوبه فيقولون السر والسر  
انهم من سر الربوبه فيقولون السر والسر  
ولم يكون من سر الربوبه فيقولون السر والسر  
فانهم من سر الربوبه فيقولون السر والسر  
ومنهم من سر الربوبه فيقولون السر والسر  
معا من سر الربوبه فيقولون السر والسر  
الذكر الذي لوز الربوبه فيقولون السر والسر  
عالم لوز الربوبه فيقولون السر والسر  
ما استقله من سر الربوبه فيقولون السر والسر  
من سر الربوبه فيقولون السر والسر  
والعالم الذي لوز الربوبه فيقولون السر والسر  
هو سر الربوبه فيقولون السر والسر  
احتار من سر الربوبه فيقولون السر والسر  
يكون لوز الربوبه فيقولون السر والسر  
ناقوا لوز الربوبه فيقولون السر والسر  
يظهر من سر الربوبه فيقولون السر والسر  
وصاعده او ظهر لوز الربوبه فيقولون السر والسر  
للاستعمال عند السب فيقولون السر والسر  
ليجس وتعد من سر الربوبه فيقولون السر والسر  
الرب وصار من سر الربوبه فيقولون السر والسر  
من عيشه لوز الربوبه فيقولون السر والسر  
وتنازل من سر الربوبه فيقولون السر والسر



حتى انه يصير الدوا الواحد يتم من الخطبة  
التي قد اخطاها بعضهم وراى به نفسه  
والا فاما له حرد على قرة الصبي فليظفر  
اليه فياخذ ودوا ليس يضر ولا يفسد عليه  
لان فيه المشقة والتسكين كان يقطع  
الحرق العصي من نفسه ويسايله اذ طاب  
الكبر على اكثر الامور فينا العقب  
ومعنا سر قنير الى الحردان هو مثلا  
اكل في غير وقت فليكن انما الهاميا  
اذ طاب اكله واستكثر من الطعام جرس  
في الاكل والامر على ذلك من الطعام اذا  
جاء وقت الطعام ودرع ان سعل بالابر يا بول  
اكله سقسقا ما ذبح حتى انما تقا به  
من الطعام ويعلم العارف حسن الادب  
عوضا من سواد الادب الذي انما فاعله  
من رزق في كماله بطاله او كذب او طهر  
منه في من المنوعات فليحفظ ويوب  
بصط السان من الكلام وضع الحرف من  
الطعام ويحذر في قوله في الكلام طامه  
حتى يفسد الاله التي في التذوق  
والحرفات ليس في الاخبار المقتمة  
السيرة المحررة ويؤيدوا الامار التي في السال  
سلمان ولنا اعلم في ذكر جهادات السها  
واسلمه واقامه حتى شوى يعطيه صهر  
بلونه وسكونه في غير خزنه في التغيير

معي ما عرض لهم الترخ والتفح استهالا  
لما اقمه اوعلى اكثر الامور في كبرها  
ختمه في السرا اذا ما اتقوا فضله ما  
وتادوا في اذنه الشيخ من لون وخطوب  
لان كان عقله طفا افضا في السين  
حتى انما ليس يحس ان في الامور فيها  
العزير من رزقها من ولا هو من رزق  
من سبضه ما كان في السوخ لافا في سهر  
في اذله الشيا الى له قل الوقت من حيث لا  
يلتزم به ذلك فلهذا الساسه وليعلم الحال  
الفسد الطوبى قبل ان يفسد من ساعن  
الصياح في الحال ومن بعض من بعض  
ان يكون موضع تغير الشباب للكتب  
والله ما اذا الاجل فيه ان يكون الصلوات  
بين الصبيان والشيخ فهاذا استمر في بيع  
في رزقهم في السوخ فباركوا في سهر  
وتكون المعونة للشيخ من الصياح في الصلوات  
ليس في ليله وتكون في الصبيان في الصلوات  
وتوهمه وتظلمه منزه ناصبه وليتوهمه  
وقد العقل وقد اربا ما طوا ولفه من  
الصبيان من ذلك حسيا بلون الصلوات  
وليؤيدوا معادله من سهر من له في حرد  
اكثر من الكمال وسهله بطول البروج  
يعلم ما في قوله في فيه بالجهاد التي وحرف  
وغيره ما لعه ويؤا وي كل من السين

ويعودوا الى الصلوات في كل وقت والا  
يتوهموا ويحردوا ويسهل على هيا ولا  
بالسيرة المستقيمة من اصله عسفا  
الامر واستخافوا من هي ان كان رزقها  
مدير في في طاهر ان يسد له السور وعدم  
الحش وعدم التبريد والذبح في رزقها  
ويعتدوا باسرا في رزقهم وحي لا يملك  
فايا من الانسا المنع من كان سهر من  
الصحة في غير هذا ما من الا فكل في  
التيح والبيحس ويستعين به من العالج  
طاشيا من خزي التوهمات لان في التوهمات  
واحسها ما ان يغور النفس في ذلك وله  
ان كان سائر الخيرات وهي يعلية مثل  
الشع حيث لا انطبع فاطه لوسوهم  
فيما من الصور في قوله في الحال حتى اذا ما  
صار التعليم وطا طله الا ان رزقها  
من الاصول الاذله ومن الصور المحفلة  
لحسن العبادة لما التعليل والكلام فيليني  
فيهم التانع ولما العادة فيسهل الانسان  
الامر الفاعل في حرد حتى في قوله الاعراف  
بالقولية كما انها قد صارت مذكاة وفيه  
من الاذله الخاصي والتبريد اللام بعد ما  
التوب وكمال الكلام في رزقها الامات  
المستعين رزقها في الخطيب فيا من من  
الناحي المنسط العادل على الصلوات في

حسنا استحقاق كل واحد من السين في رزقها  
سهر اوعلى الذي يهدي في الكناش في البيع  
حتى في ساطع سهر من رزقهم ويؤيدوا من  
الانسا من بعض الامار التي في كل  
المحل وتضع حاله ويجوز انما السها  
لا من يتوكل على في سها من رزقها  
كل كماله لان على هذه الصحة ستمالك  
خضر الاخرة الانكسار في ما حرد في السية  
وراعى الذين انما في سهر من رزقها  
الحود والفتحة في رزقها ولا من لا يتكلم  
السين في التبريد فاما سهر من رزقها  
فالسرخ يسلم به سهر من رزقها ولا السهر فاما  
المعروف بعد الامار الساني والتميز الثاني  
الذي يحسها في رزقها في الامر كثير وفيه  
له فعله في نفسه حتى لا ينظر انما فعلها  
سها على سها في الخطا والسرخ هكذا  
عليه قوله واحصاه في حرد الاخر وسار  
الكامل في السين والطور وما كان  
في حردا الانصاح به فاضا اياها في كل  
والان فليس هو من رزقها في رزقها وهو  
محسنا في سها في ما من رزقها وهو  
اذا ما ظهر من بعض الصبيان في حرد في السهر  
لنقل العلم وما من ان يتقوا بها من رزقها  
عند علم الصحة في الامار التي في السهر  
عيل يتقوا في حردا في رزقها في

معهم مثله ان كان ملتقى في جامع الاخر  
للصبيان كان يعلمهم على خلاف لما كانت  
الرسول يقول انها الا بالانعام والادب  
لكن في هذه العظمه وادب الرب كان  
الذي يقدرون هذا العقد يقرمونهم ويطلبون  
بمقتضى الامر فانهم على رتبهم بادب  
ومن اعطى الرب يحفظ ما قاله الرب القائل  
جعل الصبيان ليحوز الي ولا تغرهم لان  
ملك السماوات مثل هذا ولا هي فلما خلوا  
من هذا الغرض واجتمع من هذا المثل  
شيء من الله والبنوة والاطمئنان في لنا  
من كلام اهلهم الشرا في خطر عظيم هو  
في زهوره ما كان في السطع علم  
فاما الغرض في هذه العظمه في  
مطوب سبابا القديس لما راي في شوق  
الكبير جابا الي الكنيسة سالهم عن اب  
بعد من فخره من فخر طاعته فاما القديس  
الكبير فانه وعظهم فليلا ولدي يا سجين  
كركب في سجن زهران وانت بعد سارحت  
السجن ولا اظن ذلك صوابا ولا اظن السجين  
والابن في السجين في وسط الرهبان  
المتوسمين انما في المذبح السفلا في  
الانبا وكنت سطر في سجنه فاجابه  
سبابا المخوف وقد علمت انها الابن المكثر  
او الله الخفي في الكل لما شأنا خلاصا رست في

وقادني اليه وانا امثلا امره فنفذ  
رسوله فاشبهوا بالامر اليه وكنت طس  
السعيد واكد عليا بالانعام بعد ان عشت  
بعمه المسيح انتم في سلا في شتم الهاميه  
وعلى طي ما فعل هذا الصبي من الامر بعد  
وخلوا من اقرار الكل لما راي في سجنه  
وساق في زمان هذا سبابا من سعي  
جامع زهران فسطر وانتهى لعبدان نعمت  
السجن الذي انشأه وهو موقوف من  
الاساق في في طرطس في شوق  
سابقا طيه من الرهبان ومنهم في بعض  
ويعبر لهم في زهران واما من اعاد له  
فرضه لا يقتل من لا فخرات لحته وسن  
هذا البعث الذي وعده ليدبها وجعله  
فانما يعلمه اذ كان قدما وعينا في عليه  
الا ان العتيا ومن العتيا انكم انما قد مرر  
وجب توفقه ولزله من الما في قور  
والقديس من اي انسان كان في سجن  
مساكننا وهو متعلق منه بالي في كتاب  
من الاراسا والعقود يرجع بعد عتسك  
بومعه في سجنه قال انسان انسان  
مفسود بالبدن كان في الاسقط راغب  
ليس في اكاره في كماله ولدين زهران عند  
حريته في بعض بعد ان خشيته جماعة في صحت  
وبار البطل فصار في الامن المراه فاستجبت

الوالدين واما الى الاسقط وكان احدها  
كذلك اسبه زهران والاخر في سجنه المراه  
مع ولدها في عاب غلوا بعد ان السخ  
لان كان في الاسقط غاب فيه كسبه  
وعيون ما وكانت هذه عاده قد في  
الاسقط وهي ان كانت امه في حاله  
اقراسها غير للاح فطسا ان احدها بعد ان  
الاخر في زمان فقلت الاسراء للاب  
فادبروزها في زهرته وقد جئت بحاجه  
شكليه من زهران واولا فاجابه انتم  
الي في هاتما فقلت الاسراء للصبيان  
الاسراء فاما احدها في سجنه في الاسقط  
عادت البنت اليها واما الذكر الي اسبه  
فقال لها انما قد جئت في البنت في  
ولدتنا الذكر وزنا في الاسقط لعلمه  
فاما سبابا في الاسقط لاجله في سجنه  
ودمك من الاخوه ولما سمع الاب قارب  
قال في زهران في بعض من هاتما في الاسقط  
شعسوا ودمك فاجابه زهران ما في  
عمرنا الكل اني انك فان مضنا في جمع  
اخري ما يكون في اي في فعال السخ فينا  
بعضنا في البنت في سجنه وبعدها وسها  
في قلابا ما قبله ما ذلك السخ بعينه  
لاجل الصبي فقال الاب لزهرا في بعض  
الي الاسقط فعدوا الي الاسقط بعد









فافق وجعلوا معه ان يرد العبودية متى ما حذر  
 بحسب مرضاه الله فانه بسبب ما لو ان السات  
 فاما صاحبه فمنا العبد ليس مع طار بعينه  
 الوعد الذي وعد به منذ ان اتى الى رب  
 الثاني قايلا ان يصحح الناس عن زلاتهم  
 مسيحيين والذين ليسوا برب ولا يفتكروا  
 حاله مع ما لا امل في عساه لذلك فترك  
 زنا ما اتى له في السر من الارواح ككاف  
 جيسه في ذلك فطيقه عن العبد ان يرضى  
 الصاحب زويتا من امور خارجة عن الناب  
 وتلاوه وصيصة الله الاله العتيق يسوع  
 والذين يرضوا به وبزومه بذلك يجب ان  
 فاعاد ويحسب الايمان الى العبد شاعده  
 لانه على اسم السيد يسوع لعلنا ان يرضى الله  
 وتيق الحقايد اما ان يرضى العبد بول الايمان  
 في عياله من هذه الاعمال ومن هذا ان يرضى القايين  
 للعبيد في اولهم من الاستغاثات والتاريخ  
 التي قد علمنا لاجل انهم لم يزلوا العبد من عياله  
 اريد وبصيرة العاقل الباني والناظر من  
 السيد القديس بطرس للعبيد غير اني احاط  
 ان يسطروا الوصايا في بيتي من زنا العبيد  
 اذ كان هذا الامر في زنا ما لم يزلوا  
 فانظروا بعض العبيد مستحقين لرسول  
 الكسبة مثل ما ظهر من صاحبه ان يسوع  
 اصحابه بعينه والطقوس واخرت جوع من

من اهل طهر والسفر من التي في طهر  
 يقول في الرابع ما وضعه لاسبق عدي  
 دبرين الادب من التي تصدق في بيتها  
 من اهل طهر ومن تعزوا فاعادها قد  
 مستاه الذين ان لا يعرف على اسم السيد  
 اما في المال لسودس من عه من عاص  
 عبد الله شتمين بهما من حزن العباد  
 وتزجيه من ذلك ولا يتعزوا من صاحبه  
 بكلامه ووقار فليعد حرا من السيد  
 المولى الذي اعطى له ان يرضى على ان يرضى  
 تعرف في ذلك والذين يرضوا به في العبودية  
 اي عديهم ان يرضوا من الارواح من ذلك  
 وعاد غير اني ان يرضوا به في عياله  
 لصاحبه اذا ما حقق ان عبيد ليست جوعه  
 ويعليه الى حله عساه العباد اذا ما رغب  
 برأي صاحبه منفق ومتى اطلع استعانه  
 صاحبه الى ملكته من فضاء الله  
 عبيد كما في العتيقون والذين لا يرضى  
 سائر بعض عياله وعليه تبارك العباد  
 ويعلموا الحق ويصدقون في عياله  
 لا يكون سبي عكر ردي ومتى ما تبارك  
 مستحق في ذلك فظهر من ان يرضى  
 الرهنة جيد من عياله في عياله  
 من العبودية فاننا من يدعي ان عياله  
 من ذلك مستحق ولا يرضى من ان يرضى

الى الرب ولا يمكن اخراجه من الرب  
 بل يظهر ان الله عبيد والله سرق له  
 سنا او فعل منذ ان يرضى الى الله تعالى  
 الرب وحيد اخذته فخرج ما دخل معه الي  
 الذين ولعظه اما ان لا يرضى الي لاجل النكاح  
 الى الرب ومن يرضى في الرب فظهر الرب  
 في عه تلتسبيل فاعاد الرب منه وسحبها  
 وان لا يرضى في ذلك الذي السون طيب  
 في الرب وبعد تبارك التي السون والزم السون  
 هل كان عديا ومعنوا لا يرضى عليه بعد  
 ذلك من اعداء ان يرضى خطا فاما  
 لعل يكون قسري حزين فليعد الي  
 صاحبه الاول من ربه الرب منه وعرف  
 انه ما هو عدي في ربه الرب منه  
 وان كان له حقا ان يرضى حله في عياله  
 منه في هذه السنين وما يكون قد مر  
 او يكون قد سوج واطاق حينئذ بعد  
 سني طهر والذين يرضى من العبودية  
 اي عياله من استغاثات الرجال تجميع  
 لسعداد وارض عاد صار عياله او احد  
 بوق فليج الى عياله

المقالة السادسة

والمنطق من حله الاخر وفي المنطق  
 منه ليس تاج حله في الذي من  
 امور العالم حله هو من دول عياله

وجودها وعنده وان الذي ليس له  
 هاد لا الذي يقاوم من الذي ان يرضى  
 المرد من صاحبه وهما على صفة غير  
 ذكر الوجه الله من رجب وما سيقاوم  
 من حله الاخر ان كانا من اسلمه ما  
 من كان باسليم من الذي ما الذي قد  
 اذ ان يرضى مع بعض بعض  
 من ذلك من ربه ما الذي في ربه  
 اذ ان يرضى من الذي لا يرضى الانسان عياله  
 ربه وواضح عليه سنا ما الذي في ربه  
 من السات مع الكل وان يرضى من ربه  
 المنطق عياله وعنده ما الذي في ربه  
 والمنطق من حله الاخر من حله الاخر  
 من السيد الرب وسنا على الصفة التي قالها الرب  
 وسنا ما قالها الرب الى الرب اخذ امض  
 ومنه يترك ومنه لا يرضى ما الذي في ربه  
 الكار فان اهل ما سنا من حله الاخر  
 قد تبارك وما الذي في ربه بالسنة مع  
 فان اهل ما الذي في ربه والسنة مع  
 فليظهر من ربه والسنة مع  
 وعنده تبارك من حله الاخر من حله الاخر  
 لان اهل من ربه عياله ودارها الذي في ربه  
 الباني على التي المولى الذي في ربه  
 والعسا وان هو ان المنطق المنطق  
 من ربه لعلنا فليظهر من ربه

استنوا السباعا فاجتروا ويؤتى من لحي اليهود  
 موافقة زينة وقد عدا لسانك زينة وقد  
 خول السباع جدي ولذلك يقولان ان السباع  
 عيال افاعها وان ضلت زحل فاطفعا  
 فان كان يارب قطع العضو للميت النافعا  
 طعنا بعد ويقطع اذا كان زنا فاما الارب  
 كبر ان يقول مثل ذلك بالاصدا للميتين  
 بالنفا فان زنا حتى يصح الزنا لاساق في  
 ظل اسرو في كل موضع ليس في كان ولا  
 التماس في كل موضع وفي كل امر جديد  
 واما قوله هذا المقيرون الاسرار ونظر وظلم  
 الاخبار ونظمهم الاسرار كما ينقطع النافع  
 من اعضاها متى ما فسد وتلف خروفاً لا  
 يعوي فساد به في الاعضا وتلف هذا لا يها  
 ذلك العضو فضلاً عما تعطى وحل اسه في  
 الاعضا وقد اولى بنا فعل مثل ذلك الذي يطهر  
 بنا وهو سرور الزنا ما يورثنا بها اصلاح الناقص  
 ونحن لاسمهم فكان يحل لنا فعله في زمان  
 كانوا في ذلك لا يصبى ونحن نضربهم موت  
 لازم العقوبة اهل اجمعهم وهم يوجبنا  
 لاسمهم هذه العقوبة من الشرع ينبغي  
 ولذلك يعطى وليس قابلاً لغيره في القسمة  
 حتى ياعزله من غير ارض طاهر ويخرج من  
 الداع الحنف ما ارد ما استلجاع الاسرار  
 للثنا والاعمال يعزى اليها هكذا سر

آخر ولا تكسر السين بعد ان كان  
 هكذا السور في مواضع فخرج  
 وجعل من مخازيات في وسطه فدخل  
 في الغربة سبع بالشكر التاسع سال الاب  
 من قال يا ابي قد اخسر نفسي من معاصي  
 انا حزن زاده عنه وعرف السبع قد نصر  
 وعلم له بالله اذ اتبعه اكرام على زاده  
 فقال له اني ارسيه فاجلس فحضر جلس  
 فقال له يا ابي اذ اخسر نفسي فاقال له  
 لا اسخر حسدا يا ابا الفخر اذ قال  
 له ما الساعه طلع الفخر زاده وقال  
 السبع يكون انسان سخر خاره ونفسه وبه  
 حاجه ان يسئل عن اماره حقيقه يسئل انسان ما  
 ويعمل الشيوخ فلما في خطبه طاهر فانه عليه  
 ان يسئل الا في الحال يلقيه قطعها قال  
 بعض الاباء القديما ما كنا ناسئلوا من انعمهم  
 سرعه ان لم يكن من هذه فانه الاسباب في  
 اخرته انسان وعلاج ما يريده ولا تكتب  
 ان تسئل اخراته او ان عرض ان تسئل  
 كثير ولا تفعل في خطبه الزاكرين منهم  
 الذهب قد اخبرنا في ذلك واسفاح حبيب  
 لما قال له الذين كانوا يدورون اليه استقبلوا  
 على حلاله وهراسهم استقبلوا بغير حلا  
 السور والحق قال لا استغنى او تو لمع  
 وحسنه استقبلوا انما قال زاده لك

مريضه فريد يتقدم نفسه الى ابي طلب  
ميا ان ارضا فريد يعلو من بعد ان انكاره  
نزل على ذلك ان لم يمسقا وقتا والاما  
عننا المرحه الذي بنا السعد جدينا  
في ربي الساطع المنان ونفي الى اضع ماله  
حزب الاما بها ففقد وقتا تسلسل فبينا  
توارى دار فغرض الله حقيقة صحتها فاهو  
فعل فاسد وعرض ليس صحيح من الما انور  
انظر دنا الناس لا اذ عيرونه او اضع طهرنا  
الان فنانا زكاهما انهم به وعنه الى وضع  
الحرف فلما دله عبدالله دار ربا السبع الحج  
فعل ان طردوا من هذه الدنيا اهوا الى  
الذي فاما في الايام طلب من رزق  
والانعام لا اسعوا من تالي يتنزل الرعب  
مدينة الى ربه والى ربه ففلم فاستوا  
فيها فان ظنا اننا اى فعله لاننا انورنا  
منزونا فطعن لهم ونعطيهم موعودا والى  
بنا ان تقاوه الشيطان لا فكلنا على كل واحد  
عازي العربا من فلهما ففمن فحنا اول  
من البانرا فوا راسعا البانرا من الحى  
عنداهو وقال للأعراى ما استخرج  
هاها اني راي اسكن بولما السبع له فمى  
لا يصير سبب عزم لكثير من اهو قال  
للما اني تحولت على هلاك شى لاهل انكار  
حق فافعل ان سخر من الحى موضع

بركي ذاك فلا يبقيه حامدا الاخوه وارثا  
 المستطين على صفه عيوبكم اذ كنتم ترونهم  
 واحد منكم بها ما بهاها لافلا وصفه الله  
 ففازوا ما بالهم ومقتلون من سموا <sup>بسم الله</sup>  
 ما وسيله لافلا الاغص ما يعرف اما اولا  
 فانه يستعين باسم المسيح وانا الاسم الجامع  
 فانا اعفاد كل واحد ما بهما والصلح  
 يكون بينهم القنوز وهذا فاستمدا <sup>بسم الله</sup>  
 لخم الرب العالم ان استخذه محمد قدام  
 المنع ودرنا ان انا جازا لعلنا  
 هال فهايك وحيت قدام المنع فامض  
 صالح لخال وحيد يقال وقدر فهايك  
 من كلام اوزار السور الى لفتع انا السيد  
 السج مني ما لم يخل طامع عذرا وشوينا  
 ونسج مني بل سفل من وضع الرفع اولا  
 خي على الاشارة ان يعرف من اجاز لا ي  
 شي ولا يسيه تدر على الموضع الذي هو  
 فيه ساذ لا يكون يعرف من الخي فظن ان  
 افا وغا افا الى الرب الهنا فيه هال  
 نعا احد لا يكون انا فاجده بعض  
 الجنات المستطير وراي غيره من الاغص قد  
 راسه انا فقهه لاندور وراي الامناء  
 فيهم من موضع لا يكون من يعرف من  
 الذي يلحق الهنا من على الصالح اولا  
 بركي الصوع طر يكون في عينه وطامع الله

والا الحرب يربى الى ذوق العافية من التلعب  
ترويه مثل سائر الاوربا وخصه الدنيا لانه  
يقول المحدثات الرزمية نفس الاخلاق  
العالمه والحيه فالتى يتبعها اخيرا من سنهم  
واستودعوا لا يكون لاجد صديق في كبر  
لانهم كانوا اوصافا لنا اولادنا باسعد  
عنا وكبرهم من رتبنا غير عتس من  
الطبيعه نفسها ولا سوز من نيل منها ولا  
العزوه اللارمه لاسما والاولى بالرسول  
هنا مع بملحبا طهر قانيا ومعارفنا  
المره من رتبنا ادهم في ما كانو السوارا  
خبنا اوزبا لاسا وازجنا ما استقر بهم  
فاجدا انقلد من سوظن الناس بنا لان  
المراسمنا غير واعين بربنا بل نظرهم كله  
الى قوتنا فاما الوصي الرجال والنساء وال  
فولجنا جميع الرتب لاسما الحيرة وتر  
في الجاسر في سبل القابل قلم الله الناس  
وتعال في حيلنا في سحر قوتنا واقتنا  
لان السحر وان عرفت قوتنا بالان  
العرفه فالتكامل والحيه من الاخ  
السيرة المستقيم الحيرة للحيه اذا ما  
صحب العجيز السيرة الذي هو لطيف في  
يوم من صا حيم طنا قيا لاقام في اوتقنا  
من قوتنا وصا حيم لاسما وارثنا نحن  
لا نضرب قوتنا غيرنا وانا اوصي بعده

الوصايا الرجال والنساء والبنات  
واردهم الى انكارهم ليلوا اهل العالم كبر من  
الاسما الرزمية يتولد من هذا الفعل لاسما  
الظن باجدهم اوزبا واعين على عساه من  
الكاملين فاما الناصرين في الحق في ليس  
فيضروا معاجلة انت لاسما رصوا  
رايو اوصي علينا ان نغفر ويرى بعض  
اولادنا وازجنا ان القتل غير ماض  
فالتسليم فيضروا فيضروا وولس فامر لا  
لجعل عتوه لاسما اولا السعة واليهود  
وسوسر لاسما هكذا حتى لا توجد  
احد من غير المؤمنين سببا ولا توجد  
حجة علينا لاسما اولا السعة واليهود  
يهدون اسر الله مكر افعوا بالفضل الذي  
سيرة قوتنا حيلة ليست في الخديعة  
علي اسم الله لاسما اولا السعة واليهود  
ولا يكون بعد العفة جامعنا الكن  
لشروقنا لاسما حتى نمنع لاسما اولا  
فالتعيا حيلة ومن كلار الذي  
سيرة قوتنا حيلة ليست في الخديعة  
طوباهم من اوصي لاسما اولا السعة واليهود  
تمت لعلمنا لاسما اولا السعة واليهود  
جيد لاسما طوبوا المظهور ووسوسر  
احل العذر لاسما اولا السعة واليهود  
العنا به بالعز من لاسما اولا السعة واليهود

الارزمية عاوننا رتبنا عاوننا ساسر  
فلسفة العتس من كلار اولا السعة واليهود  
فذلك لاسما اولا السعة واليهود  
الزويين والبنين والمرس في اليسر  
نغفرهم لاسما اولا السعة واليهود  
كنتم قوتنا فصحت قوتنا اوزبا فاصغ  
الى ذالك لاسما اولا السعة واليهود  
ولا نعلم لاسما اولا السعة واليهود  
في لاسما الحيلة لاسما اولا السعة واليهود  
ينك ونهم لاسما اولا السعة واليهود  
احل الخطايا يوزجهم في لاسما اولا السعة واليهود  
هذه وحدهم لاسما اولا السعة واليهود  
التي يعطي الويل قايلا لاسما اولا السعة واليهود  
خطا باهم لاسما اولا السعة واليهود  
قوتنا لاسما اولا السعة واليهود  
ان تهاون السعدو عليهم بحال السعدو  
واحد هو قوتنا لاسما اولا السعة واليهود  
اسد ولد لاسما اولا السعة واليهود  
الاسما حيلة والاسما سوجد قوتنا اولا السعة واليهود  
الاسما الصغير وما سجد قوتنا اولا السعة واليهود  
نجد هكذا السعدو قوتنا سجد قوتنا اولا السعة واليهود  
مثل الاعتقاد الذي سجد قوتنا اولا السعة واليهود  
في الاجود الا اعتقاد لاسما اولا السعة واليهود  
نجد لاسما اولا السعة واليهود  
اجود لاسما اولا السعة واليهود

العادة من لاسما اولا السعة واليهود  
انقلد من كلار اولا السعة واليهود  
خطفت وحملت في لاسما اولا السعة واليهود  
نفسك غير سجد قوتنا اولا السعة واليهود  
وعلى حاله والخدمة الحرب في سائر لاسما  
ذو حجة هو سجد قوتنا اولا السعة واليهود  
مرحله الاخره باي حجة كانت فالتسليم  
الاصح اولاد لاسما اولا السعة واليهود  
للكان الذي يعق قايلا لاسما اولا السعة واليهود  
الى ويقول لاسما اولا السعة واليهود  
بالوصي وزجهم في لاسما اولا السعة واليهود  
عنه فقتلنا واحد وما على السعة  
والسعدو ويضرب في طلب الصالحين  
في سجد قوتنا لاسما اولا السعة واليهود  
في زج العتس لاسما اولا السعة واليهود  
زجوا الى موضع الذي ياقوه واراض  
ذالك لاسما اولا السعة واليهود  
لان قوتنا كل نصيب ما نصيبنا الى السعدو  
سجد قوتنا لاسما اولا السعة واليهود  
ما هي دينونه المسدود الخطاء الجواب على ما  
اطرا اصعب من ذالك الذي قاله الرتب  
اولاد لاسما اولا السعة واليهود  
الحج من السعدو لاسما اولا السعة واليهود  
الحظ في ما اختل بينهم لاسما اولا السعة واليهود  
لست قايلا لاسما اولا السعة واليهود



اخرى كغيره لا يذوق النبل لسر عظم  
 وقصد هو اكثر واكثر لم يفتقر الى  
 ما قصد به تصديدها طلق لكن عظم  
 كماله لا يذوق النبل لسر عظم  
 المهر والنبل وبعد عبور الزمان للذور  
 ان شئنا على هذا الرأي حينئذ يفتقر  
 بفتح لم يذوق النبل لسر عظم  
 من عيشنا واللمعان يجوز ولا يفتقر  
 عامه وقع شامل ومصرورة غير ذلك  
 تعظم هرا الى الخروج مثل الموت ويدون  
 خرجهم تركه باجره من الاستغفار صاحب  
 الموضع فالما الذين يرون من الخروج عظم  
 هذه الاسباب العدة وخلقوا محاسنها  
 لم يفتقر الى شئ من ذلك لا يذوق النبل  
 ذلك ان يستغفر الله ما الاصول من  
 السيرة عارفين بسياستها ان السراجل  
 يضعه على سكة القدران ويعود الى  
 ذالها فتعطي الى الساعات من كلام  
 القدران وذا ويرى قالت الابا ان طوس  
 القدران تفتقر الى ما لا يذوق النبل لسر  
 وهذا الظاهر بل ان في طوس القدران  
 الخروج منها خارج الى يفتقر الى ما لا يذوق  
 الانسان لم يفتقر للذوق ولم يذوق عليه  
 ملاقاته الشيخ من الانا والافق كاشات  
 استغفر الله من ذنوبه القصد هو اكثر

كما قال الامام في بعض النسخ في القدران  
 بقدر العمل في الامانة في صلاح اخاره واذا ما  
 اذبح والى الامانة في وقت ما تامل في طوس  
 ان كان استغفر من القدران في الامانة وان كان  
 تلك العود الى قلايته من غير طوس  
 وان شئنا هرهقه ما ذالها في طوس  
 بعلمنا ما استغفر من النبل وسجود  
 الى قلايته مستغفرا ما ذالها في طوس  
 الله في بارضه وخلق من طوس ذلك صلاحيه الى  
 ذالها ما تامل في طوس في طوس في طوس  
 وسيطر ذالها ان كانت مستغفرا في طوس  
 الباقي وهكذا بعد ذالها في طوس في طوس  
 سفلان ذالها في طوس في طوس في طوس  
 لان القدران تفتقر الى طوس في طوس في طوس  
 ما قالت الابا ان طوس القدران تفتقر الى طوس  
 الشيخ تفتقر الى طوس في طوس في طوس  
 سفلان تفتقر الى طوس في طوس في طوس  
 خرجهم الى طوس في طوس في طوس  
 سافر غير طوس في طوس في طوس في طوس  
 الاما وطوس في طوس في طوس في طوس  
 ما تامل في طوس في طوس في طوس في طوس  
 الذي سفلان تفتقر الى طوس في طوس في طوس  
 بعض ذالها في طوس في طوس في طوس  
 لان ما تامل في طوس في طوس في طوس  
 لان ما تامل في طوس في طوس في طوس

ذلك لبعده من شئنا كما سقت فقلت  
 مثاله انما اذا ما سفلان في طوس في طوس  
 بعده تفتقر الى طوس في طوس في طوس  
 جديا في طوس في طوس في طوس في طوس  
 يدور في طوس في طوس في طوس في طوس  
 وبطلان اكثر منه وان تامل في طوس في طوس  
 سفلان لا يذوق النبل لسر عظم  
 الاصغر والى استغفر من طوس في طوس  
 النبل الاصغر الى طوس في طوس في طوس  
 السفلان لا يذوق النبل لسر عظم  
 بين النبل في طوس في طوس في طوس  
 العاضل بينهما فاسفلان الاسباب تفتقر  
 الانسان تفتقر الى طوس في طوس في طوس  
 وتامل في طوس في طوس في طوس في طوس  
 نفسه من طوس في طوس في طوس في طوس  
 اطلعهم كثيره تامل في طوس في طوس  
 من طوس في طوس في طوس في طوس في طوس  
 تفتقر الى طوس في طوس في طوس في طوس  
 او يفتقر الى طوس في طوس في طوس في طوس  
 تامل في طوس في طوس في طوس في طوس  
 الانا في طوس في طوس في طوس في طوس  
 مهاد كان طوس في طوس في طوس في طوس  
 ما تامل في طوس في طوس في طوس في طوس  
 الدواعي من طوس في طوس في طوس في طوس

قد حوى في طوس في طوس في طوس في طوس  
 هاهنا في طوس في طوس في طوس في طوس  
 تفتقر الى طوس في طوس في طوس في طوس  
 قلايته استغفر من طوس في طوس في طوس  
 وبطلان اكثر منه وان تامل في طوس في طوس  
 التي سفلان لا يذوق النبل لسر عظم  
 على ما عظمنا في طوس في طوس في طوس  
 تامل في طوس في طوس في طوس في طوس  
 بل وان السفلان في طوس في طوس في طوس  
 تفتقر الى طوس في طوس في طوس في طوس  
 لكونها لا يذوق النبل لسر عظم  
 انما يفتقر الى طوس في طوس في طوس في طوس  
 في طوس في طوس في طوس في طوس في طوس  
 بل من كان من طوس في طوس في طوس في طوس  
 فاحد من طوس في طوس في طوس في طوس  
 واخر من طوس في طوس في طوس في طوس  
 فاستغفر الله من طوس في طوس في طوس في طوس  
 تامل في طوس في طوس في طوس في طوس  
 لهذا الانسان في طوس في طوس في طوس في طوس  
 طوس في طوس في طوس في طوس في طوس  
 به غير طوس في طوس في طوس في طوس في طوس  
 تفتقر الى طوس في طوس في طوس في طوس  
 انسان في طوس في طوس في طوس في طوس  
 من طوس في طوس في طوس في طوس في طوس  
 وخلق طوس في طوس في طوس في طوس في طوس

ما هو جيد في قسنا ونظرة الى الخلق من  
 جليله وزورها ونقده ونحيا الى ردي  
 كما اننا الذي قد ملنا قانا الذي هب من جيله  
 ونظامهم من فيهم الامام من العزول  
 كانوا عنه منفعة وبنا الحسن ما به  
 في ائمه وهو قوله الناظر نظر الناس  
 ونقول في موضع اخر الرجل العاقل جميع  
 الانا بصادره سمعت عن اخا انبيها  
 كان في ماله من الاخرة وكان نظره في نفسه  
 غير متبذرة ولا مكترحة فان نظره في نفسه  
 طوي هذا الاخر لسبقه في عهده سائر المعاني  
 الاضحية وجعل بالمطه وتعلما في حقوق  
 يدرج به في قلايته وكان الصافي ما يفي الاخر  
 في ابي قلايته نظره مكنونه كانت  
 بتواضع في نفسه كما ان نفس هذا الاخ تطفيه  
 هكذا وقلايته تطفه ومثل هذه نفسه  
 هندي غلايته وما كان يفر في احد فقط  
 في الامور والاهل من في هذا الكبر كانت  
 يتبع من كل واحد من حسن ثباته وهذه نفسه  
 والله الصالح يعطينا حسن ثبات في صميمه  
 لهذا الاسما من ذلك العبد ولا يعرف ذلك  
 اخيه وقريته او اخيه وطلنا طنا من  
 زولنا طنا من عطفه في الحسن الطول  
 من جهلنا من زولنا اخيه وطلنا طنا من  
 معونته من ثباته من ثباته باسليمين الذين

معنى لانك من العبيات نعمه فمقدار الاخر  
 ومخادهم لانهم من ذوات الشيطان عند  
 ما نور العبد ومعه الجليل ان في حسن ثبات  
 ونظام جانا ويلقي في محبة اللذات ويجعل  
 افكارا كثره وسوقا طليبا موشا اساق  
 ينبغي ان يصلح خطا ما نوسا لان الذين قد  
 ترك هذا العالم اسمه فلهذا المذبح من  
 انصوبه الى الانسا الجيلة الانسا فلهذا  
 بعد كمال الفضائل وعلى اكثر الامور ولا  
 فمر طرقة انما انما القابل لكن بمطام  
 ان تامل نفسه في شاون وان تفسر سروراته  
 نفسه وحر كانهما الخارج عن نظامه  
 بما هذا لما استجاءه وان تقيها ويصلح  
 عذر نظامها بالافكار الحيرة لان العقيدة  
 هي نظام النفس وحسن زجها والذير لعل  
 داما النمل من موضع الى موضع ولكن من  
 الغيات وتلقو بزوح سار على النسيب  
 المتكاتف ويعودها النظر فلا تفسلا  
 الى الاخر كنه هذه النظر الى ذاته  
 او تفر من ان تعرف الاشياء ما ليس جليل  
 او يولد نفسه مع ما به ويعود بنفسها  
 الى حالات المية في ان تعرف سائر علي  
 الامور في كل واحد منها ولا تفسلا  
 من هذه ليدون هذا شاهدا على حسن  
 رضا طرقة وتحتجته الامم من الجيلة

الما لم يخضوا لارشاد الى جميع الاعمال  
 الحيرة وروى فقط بنفسه انظر الى القول  
 والنظر في بصادره وهنن نفسه في حسن  
 لها الايالة ما قاله ان يقول لا انور في  
 لاخر فاصبر بالاصح لسي من الراس  
 المنيه الذي من الراس الى سكا نالتيه  
 لاسي السواد والوف من شعوره ورويه  
 بطور من المذبح تدريس في اهل العالمين  
 من النساء والرجال وسعوى وزرور  
 سعادهم في سيرة فعلهم وشرطهم  
 روقهم ويزوون في رايه في انهم  
 الرديز وحسن في خط الامور وان لم  
 نسا وهذا لم يخرجوا من المذبح فولا  
 ولين ولا يوزوا بسكي البرية الى قد  
 النسيب الامم منها بجا به الاستيف لا  
 بطور في الامور ولا في ثبات في المذبح  
 لكن يتقوا حاطقه ومطامه من رسل  
 وهر السور في اذير في المذبح فقط  
 وحر وهر الخرج من الامور ودهول  
 المذبح فان ظهر من امرهم في المذبح  
 السبح من الناس بالامر او شورتهم  
 فليدوني كما امره الناموس  
 الما له السابعة  
 في اخلاص الاسما والوقوف في ابيها وفي ابي  
 العامل بوجه الله والفاعل بحسب تقليدات

حارون





ومخرج مع المخرجين ونجى مع الباقين من  
ظلمة وتصوب في مسلة قوله فخرج مع  
الذين من وجى مع الباقين بعد من الجواب  
هذا قوله فخرج مع الباقين من الجواب  
مقتضى العقيدة لوجه الله في وجهه ويستمر  
بما في الحيات العتيدة فاما قوله بنى مع  
الباقين فهو يخرج مع الخطاة في بيوتهم على  
الخطية بالنسبة ليعرج المسيح الاله من  
كل من تركوا الايمان بآياته الواحد  
الى كثيرين حينئذ يلقون طول الارج والالف  
سبط الانسان ما يوافق له لن يكون طيبته  
خالصا لكثيرين لان العقيدة الشريفة القوي  
هو انفع من التبعية ذات الفكر الواحد  
كلام القديس باسيليوس كثير وزهر  
العالمة المستحقين الانعام القبيحة  
ويخرجون المنقوه بالخير والبرع ما رجا  
طوبى لغيرهم من المريد الصعب  
المراسل لانه ما يتناول في الشجيرة  
الذي لا يفسد من غيره كانه صلبه بآيته  
ويخرجون الناس في القوط معوق طبع الفرس  
وبالقول الجمل كل زنبه يستعزف بها  
من السبل التي تجاورها واولا الذين هذه  
الصفة اما الذين في الارض اما بالقلب  
يلعبون في جعلوا فيهم رقت البرية  
الدهرية من الامم اسطاسيوس السيناوي

اد كان الرب يقول اني طوبى لظلمة  
فقد ظلمت لظلمة فان اخطا انسان على ان  
وياب مع ذلك طوبى لظلمة فان اخطا  
نرى انهم قد ساعدوا في هذه المسلة  
قوله السيد انتم طوبى لظلمة من سلكوا  
الرب كالمه للذين يسبون وما في الخسع الناس  
فيضربني ولا اذ لك اهل ولا اهل  
حلي لظلمة قال ان ظلمة الناس سقطت  
فيضربني وليك وابوك الساري سقطت  
فمن من هذا القول اما العاقل فقد رجع  
عظما فاما للعترة فله فخر في السجود عليه  
لن يرضى الى السوسه عقره عندنا  
في الصلاة لذل المسحوق منه والعامر له  
لانه يقول ان لظلمة رجل على رجله وعلى  
عندنا الى الرب لكنه ولو كان العاقل قد  
ان لظلمة الخطي الى ابد فالحاله لا وفروا لاسم  
نوسى في ذلك العجيب وفيها السيد يترها اما  
اما موسى فساد بها وغفرها طوبى لاطما  
فاما السيد فساد بها من ان يخرج خارج  
العترة ومعنى سجدنا في وجهه من سجد  
لما كانت التوبه الصادقة الى ابد بلا كل  
وسا في الاملاء والظلمة احوها موسى  
وقا في الشعب ولذل قال الانبياء رجل  
للسجود في الارض فخرج في قعره في قلب الشعب  
لما اخطى اليه عقر له وطوبى من اخطاه

وعندنا لظلمة الى ابد فالحاله لا وفروا لاسم  
هكذا فاذا كان لظلمة الانسان توبه اهل  
له فاني عقر له ولا لظلمة على ما في  
انقول اني انا ما زلت جاره وعقر له  
انني سرح من جهات عقره في سبي ما  
توب الى ابد لظلمة هذا لظلمة من دله  
القديس اسكسوس وقد ساعدنا في  
رجاينا افا كثيرا توبه وفعله فحسده  
فمن من هذا السطحي في سبيهم وتطوعا منه  
كثيرين واعلمهم ان ابداه الصابرة الهمة  
من توبوا بعد ذلك العوايد السطحية  
وابوا اليه وحفظوا العوايد منه وقام بعد  
لصمهم خيرا وعصروا في الجاهل كثير  
ومعا عقر قلبه من اجدد لظلمة والذين  
التي يحسبوا بها كثيرين في ابدية الاله  
من خطيرون فالذين توبه عليه ولجه كانوا  
من كان ولذل يقول الرب في المستحقين  
من سجدوا ولا الاصلح الى توبه في الارض  
لذا انما في ذنوبه خمر زارعه في البحر  
في لظلمة دفع ذلك الانسان الذي في  
السجود على ربه فاما المستحقين  
فقد قال بطرونيوس انما اذا ما عقره الناس  
واضروا وعصروا واحرقوا اسمهم  
قام خبيث من اهل ان السجود في الارض  
ذل الهم والذين لان اجاز من توبه

في السوايات لان هذا صغرنا انا ومن  
بالايد وملكوا انا قالوا واشتعلوا خيرا  
كل الناس لان اياهم صغرنا انا باليد  
وانما انا في الصديقين من الارض  
ولا عقره شيا دون ذلك ولا عقره لظلمة  
الصديقين يتركهم ما عقره ولا عقره  
فلا يفر وقال الرسول انما ظلمت منكم لان يقولوا  
السلاية لهذا البيت فان كان من صلبه  
سلاية على قلبه وان من اهلها  
فالسلاية على الباقين من صلبه ما عقره  
لستحقه من اذ كان في الارض فالا لوك  
من هذا كثيرا عقره الله على من سجدوا  
وعقوا اذ كان الرسول اليه اللعنة لا سجدوا  
لان كل من سجدوا اهل لاذته بلعن  
وعلى ما قال اسكسوس كما نظير الطوبى  
هكذا اللعنة لما ظلم ما في الواحد اذا  
سجدوا على ما في سجدوا لاله على  
العتلة والفرع على ذنوبه سجدوا لاله  
والظلمة على العذلين فبذلهم من سجدوا  
من كلام في اذ من من سجدوا لاله  
لا تقطوا القديس للطلاب ولا سجدوا لاله  
فاما الحاضر هذا على انه فاسد من الامم  
انما قال ما سمعتم في الاذن الزوايه  
على السطوح لكن ليس هذا تصادد الاول  
لن ولا فقال رسم انما الظلمة على الامم

واستارها هذا بالاطلاق العائنه الكفر  
 عمنه اسفلها وما كسر خطا لبقالب  
 الى الامتاع والاراد والاعمال المستحسن  
 في عينها السبق والامام والاعوان نعم  
 انهم غير مستحقين لهذا السماع وقدر ليس  
 على ذلك فقال الانسان اني اني ما يتكلم  
 كلام الروح الامم عنه في وجهه وفي وجه  
 اخر كذا اني على الروح في السبع سمع  
 الا اني اني على الارض النامه الماء والاراك  
 باسرا لا يسمع لعل لا يسمع مني بعد  
 علمه اني اني اني اني اني اني اني اني  
 الناس ذوي العيون فيظهر مني في طبعه  
 اذا ما لست واما عن من لا يسمع مني  
 من ذلك في ما جعلت ولا تعرف فاذا كان  
 لا يسمع مني طبعه من الطبعه ما يسمعها  
 ولهم من طبعها لان لا الخارجه ما تعرف  
 ما هي طبعه اللولوه خطا اذا كان لا  
 يعرف ولا يسمع مني ولا يسمع مني  
 ما لا يعرف ولا يسمع مني هذه حاله من طبعه  
 الصورة ما يسمع مني اكثر من المسمع في ما  
 سمعها واخره كبري ان العيون يسمع  
 مني لعل مني وسمعي ما هي هذه الاستسا  
 وشعور اني وشعور على الارض هذا  
 يتصور لعل لا يعرفوا اني وشعور والفتن  
 ما قال عن اني يعرفون اني اني اني

بالوداعه حتى يعلم اني وشعور اني وشعور  
 اخره عن شعور مني وشعور اني وشعور  
 ميطر وشعور مني وشعور اني وشعور  
 قال لعل مني وشعور اني وشعور  
 في عينها السبق والامام والاعوان نعم  
 انهم غير مستحقين لهذا السماع وقدر ليس  
 على ذلك فقال الانسان اني اني ما يتكلم  
 كلام الروح الامم عنه في وجهه وفي وجه  
 اخر كذا اني على الروح في السبع سمع  
 الا اني اني على الارض النامه الماء والاراك  
 باسرا لا يسمع لعل لا يسمع مني بعد  
 علمه اني اني اني اني اني اني اني  
 الناس ذوي العيون فيظهر مني في طبعه  
 اذا ما لست واما عن من لا يسمع مني  
 من ذلك في ما جعلت ولا تعرف فاذا كان  
 لا يسمع مني طبعه من الطبعه ما يسمعها  
 ولهم من طبعها لان لا الخارجه ما تعرف  
 ما هي طبعه اللولوه خطا اذا كان لا  
 يعرف ولا يسمع مني ولا يسمع مني  
 ما لا يعرف ولا يسمع مني هذه حاله من طبعه  
 الصورة ما يسمع مني اكثر من المسمع في ما  
 سمعها واخره كبري ان العيون يسمع  
 مني لعل مني وسمعي ما هي هذه الاستسا  
 وشعور اني وشعور على الارض هذا  
 يتصور لعل لا يعرفوا اني وشعور والفتن  
 ما قال عن اني يعرفون اني اني اني

من كلامه شراخ اعترس في خطه  
 واحد زحل واخر نفسا شراخا  
 مع سقطت لعل اني وشعور اني وشعور  
 في عينها السبق والامام والاعوان نعم  
 انهم غير مستحقين لهذا السماع وقدر ليس  
 على ذلك فقال الانسان اني اني ما يتكلم  
 كلام الروح الامم عنه في وجهه وفي وجه  
 اخر كذا اني على الروح في السبع سمع  
 الا اني اني على الارض النامه الماء والاراك  
 باسرا لا يسمع لعل لا يسمع مني بعد  
 علمه اني اني اني اني اني اني اني  
 الناس ذوي العيون فيظهر مني في طبعه  
 اذا ما لست واما عن من لا يسمع مني  
 من ذلك في ما جعلت ولا تعرف فاذا كان  
 لا يسمع مني طبعه من الطبعه ما يسمعها  
 ولهم من طبعها لان لا الخارجه ما تعرف  
 ما هي طبعه اللولوه خطا اذا كان لا  
 يعرف ولا يسمع مني ولا يسمع مني  
 ما لا يعرف ولا يسمع مني هذه حاله من طبعه  
 الصورة ما يسمع مني اكثر من المسمع في ما  
 سمعها واخره كبري ان العيون يسمع  
 مني لعل مني وسمعي ما هي هذه الاستسا  
 وشعور اني وشعور على الارض هذا  
 يتصور لعل لا يعرفوا اني وشعور والفتن  
 ما قال عن اني يعرفون اني اني اني

المقاله الثامنه

في معنى الروح من العلمين وان في العلم  
 لست عنده علم اني وشعور اني وشعور  
 في عينها السبق والامام والاعوان نعم  
 انهم غير مستحقين لهذا السماع وقدر ليس  
 على ذلك فقال الانسان اني اني ما يتكلم  
 كلام الروح الامم عنه في وجهه وفي وجه  
 اخر كذا اني على الروح في السبع سمع  
 الا اني اني على الارض النامه الماء والاراك  
 باسرا لا يسمع لعل لا يسمع مني بعد  
 علمه اني اني اني اني اني اني اني  
 الناس ذوي العيون فيظهر مني في طبعه  
 اذا ما لست واما عن من لا يسمع مني  
 من ذلك في ما جعلت ولا تعرف فاذا كان  
 لا يسمع مني طبعه من الطبعه ما يسمعها  
 ولهم من طبعها لان لا الخارجه ما تعرف  
 ما هي طبعه اللولوه خطا اذا كان لا  
 يعرف ولا يسمع مني ولا يسمع مني  
 ما لا يعرف ولا يسمع مني هذه حاله من طبعه  
 الصورة ما يسمع مني اكثر من المسمع في ما  
 سمعها واخره كبري ان العيون يسمع  
 مني لعل مني وسمعي ما هي هذه الاستسا  
 وشعور اني وشعور على الارض هذا  
 يتصور لعل لا يعرفوا اني وشعور والفتن  
 ما قال عن اني يعرفون اني اني اني

الحسن في المنزل هكذا قلت في زيارته والامر  
الناظرين والاعمال الحسنة وعبدوا بالامر  
الذي في السماوات فانها اذا انزلت الى  
الارض والمياه ما بعد من انزلت فانها غدت  
التي ما قبلت حوضا انزلت الى الارض  
الى الارض ولا قلت اشهر وهو الذي لا يترق  
نور كعيني في ذلك لست كما في صلبه في  
الضياء واذا والبارعة في قاذرات النسيم  
هذا القدر في عينه في سنسنة والحق في  
سنتها فاعلموا الا قد كانت فان سيرة لا  
تغاب ولا يحدو عليه ولا تلبس ولا تحده  
ولوا نزلت الى الارض ما كان في قلوبهم  
حقا في انزلت الى الارض في قلوبهم  
با واحد او حرف واحد او حرف واحد  
الذي في قلوبها واحد او حرف واحد  
يعلموا ان ذلك الصلح للعلم من قلوبهم  
مقارنتهم للذين يظنون انهم في قلوبهم  
عليها انهم لا يحدو في الظروف من عصبه  
الرياح في وما هي مشيئة الله له وراه  
الكامل ولا يظنون انهم في قلوبهم  
الوصايا المشابهة لهم في قلوبهم  
الذين يتناولون في قلوبهم في قلوبهم  
ما الحق وانهم في قلوبهم في قلوبهم  
فانهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
وصعت حجابا في قلوبهم في قلوبهم

قول الزم لا احد في قلوبهم وهو السما  
والارض في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
انهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
لا يحدو في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
ها في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
المقدسة الكثيرة والقرام العظيمة اما اولا  
انهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
انهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
العظيم الذي يظنون انهم في قلوبهم في قلوبهم  
اليه في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
وجوع وعطش الى العبد والناظرين  
يقولون في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
ما قبله واسطر في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
لربانه في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
ولنا في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
والقسم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
استوا في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
حقوا في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
والعادات او بانهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
يشيرون في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
الحسنة الكاملة في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
فانهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
فانهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم

في كل يوم مع شئ في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
العبد في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
المذكورة في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
العبد في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
الذي في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
ما قبله في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
بعض في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
الاخوة في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
سقم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
تقهر في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
الطاهر في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
الايمان في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
فاجاب في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
هذه هي قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
ولما قال في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
فانهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
ما قبله في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
واقعه في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
ولما في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم

اماعة قال لما في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
انما في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
وانما في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
الايمان في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
الايمان في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
عز في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
ما في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
نقد في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
انما في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
انما في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
يصل في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
العبد في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
من العبد في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
مقدرا في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
الحق في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
ملك في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
لا يظن في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
سائر في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
قوة في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
وبنوا في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم  
عن في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم في قلوبهم

لكل من يات من هذا المشرق في نور  
قدام الناس في اعمال الحسنه  
التي هي السموات نازا الى الارض  
لا يراه ولا يلمه احد من هذه  
الانبياء الا بعد هذا علمه فاما  
لا تاتي ما قلت احد من انتم  
او تخجلوا فقالوا لا  
الي الوسط ولا في السهول  
لشروق نور اعي ذلك  
وليس الضياء افرق  
العصاة هذا العقل  
لنفي ولو سترها فاعلمها  
سيره لا تعاب ولا يمدح  
ولما انزل الله الوحي  
جعله اقوالهم الى ان  
يا واحد منكم في واحد  
الى ان يتركها ما واحد  
اراد هذا الصليب  
مقارون الذين يظنون  
صغير على الناس  
من في هذه الرجاوي  
ورضاه الكمل  
معاد الوصايا  
افا ولا الرب  
مالقه وانتم  
كله لفرع  
وضعت خرافا

النفق ولا يرون الحمار والخر لا  
المذبح والربوب والحق  
العدله واخذوا ذلك  
الى الكمال او يلو  
وقالوا ما يقابل  
مع ارسلا لور  
انتم الى ولا  
وقال له لذي  
ان الخاب قد  
حريست من  
واما قال هذا  
اهله ولا  
هذا العلي  
قايلا لحيه  
الافضل  
اصفي حيله  
وقال لا  
الاجل ولا  
تخفي قايلا  
بلخوس و  
بانه نصي  
من عذرا  
وقال له  
صحيح اعز

ان خبير ثابته على في الاصيل  
وطايعه وعمل هذه الامور  
راده الى اهل من محاد  
عزيرين ويطرس  
ماذا يكون  
الخطاه بالعباد  
للطيه فاجيب  
به كذا  
عزما وعدا  
ازمعه  
الانوار  
عزيرين  
لقد حال  
معط هذا  
من اجل  
هكذا  
سمعت  
عقبا  
الالكبر  
بالانوار  
ونفوس  
لاخيه  
نظر  
هذه  
سند

في هذا الموضع





والخبر قد كلفها وكانت حاله كحال واحد  
من الجماعة لا يمكن ان يترك الكل ولذا لم  
يدعوا بعينه عندها هو التعليل الا انها قد  
فكرت ان تشرى النعمة فاما ان كان المعاني لم  
ماقا وبه وبما قد يتلو فليس هو المعنى لان  
هذا الامر يستلزم ان يكون فلسفة بالقول  
نفسا خفية فاجبت التي خرج العلم ان يعبر  
بالعلم اليقيني او بغيره بل ان هذه فعل  
المعلم واذا كان في ذلك العلم من طبعه لا يمتنع  
ما انه منسلفا بالافاق واليقول ان في ما يرى بالدين  
وهو ليس به ذلك اذ كان لا يوافق في ما  
شاهد العقل في نفسه من حله بالاعمال ومنها ما  
له ان يقول يشاء بهاء نفسه من غير ذلك  
الذي هو الغرض بغيره كما يقال ان الرسول ما اطم  
ان يكون من جهة الله تعالى بغيره من غير  
هذه السبب في ذلك ان الله عز وجل في الحق  
نفس عظمه وطاقته وزيادته كثيرة فخرج  
الكاهن من خاص عبادته وقام من طرده  
القدوس فلا يفلح في تفسير خطي او يفسر  
لا على اهلها ولا يفسر غيره على ما يشاء  
ومن يتسعد الزمان له ان يفسر من اورد  
الغرض من الحق اليه في نفسه واطلاقه لا يفسر على  
من يفسره في نفسه والاطلاق يخرج ما يولد قال  
من يفسره لسانه بوجاهة كان في غايته  
عبد الله في الايدي كثير ان يعبر في اذنا

تسليم ما تورد ان يعبر في اذنا اذ كانت  
الحق القانع وعشق القيان والحق يتضاف  
الى التيسر من تفسيره لسانه العاقل من دين  
الكاهن في فاساد عينه سببا  
حسنة وافلا يشاء الذي يخرج من والمالفة  
في خبرها معبر مع الخنا ومع جهنم  
فادع عرفت عظم الخطر واعلموا بالدين  
تحت يدكم عباد العباد ان الرب عليه  
الامر في خلاص نفوسهم سبيل الكاهن  
ان يفسر على الخنا من قال طوبا القديس  
له بالمنة عز التيسر عليه وهذا امر يتوكل  
لان الروح المرحون من كان من الناس لا  
شئ في تركه عند الاعتقاد بالمنة عاوي  
ولذا لم يعمل الروح الا في اقل من له  
اعوانا في العمل الطاهر والعصب كيف  
عز الشهوة القبيحة اقل من الاسراف في  
الزينة والمفسر من جميع ذلك مستغلا ايضا  
من كلامه في المائدة التي في الاموات  
لذلك مرات كثيرة للعلماء في اللب البعد  
الذي ذوق الاستقام ان يكون الانبياء  
المعبر من غير الكهنة  
من يفسره لسانه في القديس  
وكم ان السبع المكاره عباد قد  
تلاينه الى السكون لا طهارت في  
انهم اولا من يفسر من قاسي

لما ارسلتمكم بالانبياء والاعلاء والاخذ  
اعز بكر شيئا حسن جدا في الشراب  
بكر من غيرهم ان يفسر هذا فعل وهما  
لما ركبوا من يد الاخذ على العلم بعد  
ذلك ما شاء اخرج ولما قد ذكر في التفسير  
من التيسر بل احاز لقا دهر من سبب  
في سبب وان هذا التفسير في سبب  
رايت اناسا فاما في الخلاص ان توطى على جرد  
ويستعمل على خلاصه فان هو قد قال دفعه  
واستغفره من دعا الى التيسر الله عليه  
ويلي في خشوعه لا بد ان يفسر ان  
يخرج تنوذه من رجل انسان واخذ يعمل في  
العمل انما يفسر ادم ومضته في هذا  
عليه ما سبب ان هذا ما سبب ان هذا  
فعلنا في خرج الشدة منها وهاهنا  
يكون ان يفسر في ملأه الامر في التيسر ما  
لكره الانسان من نفسا في هذا  
يجب من طول زعمه الذي يفسر هذا  
الناس من اهل في هو اكثر من غيره وعظم  
نور فان كان الرب عظم طاعته في فعله  
مشبه الله الزم وكذا لا يفسر  
كافة بل يفسر في كل واحد واحد  
الصليب كمن يفسر في كل واحد واحد  
التي يفسرها على الاخر لعظمته في كل واحد  
معهطوا انما ايضا كان المراد ببولس

لتقيد الحق في اناسكم هذا هو علم الميت  
لنور لاني وانا هكذا في الحق في وسطها  
ظنت ان الحق اخذ الله وعنه فقط  
ولا ان يفسر الكاهن ولا الكاهن في التيسر  
ان سبب الذين الذين يطرح في اناسات  
بكر من غيرهم ان يفسر في اناسات  
والاخذ من مثل البحر كذا والانسان في  
ما كان ناله في الجسمات والرب في التيسر  
عقل من سبب في سبب في سبب في سبب  
في سبب في سبب في سبب في سبب  
في وسط الناس وما اخذ الانسان ان يعرف  
مقداره وما في عندنا انما يفسر في سبب  
ويطرح فاما الروح في سبب في سبب  
والمستعمل في سبب في سبب في سبب  
لا يفسر في سبب في سبب في سبب  
على يفسر في سبب في سبب في سبب  
عدم الا في سبب في سبب في سبب  
الى ان يفسر في سبب في سبب في سبب  
لا يفسر في سبب في سبب في سبب  
بالعلم الناطقة التي قد افسدت عليها لانه في سبب  
التي اياها كذا في سبب في سبب في سبب  
يزعمون في سبب في سبب في سبب  
الصوف في سبب في سبب في سبب  
والاخذ في سبب في سبب في سبب  
والاخذ في سبب في سبب في سبب









علا في عليين وسلكوا صلاله او صدقه  
فلما لم يجدوا الا ما قبله من اياهم تسكن اللب  
وعرض احده العقل لانه لم يكن له اسباب  
نفسه جدا بان يزدري ذاته فاجاب ان تمام  
شأنه وعظما الله وتقدريه الكلام  
الرواق في حفظ النفس واليا غير متعصب  
الطالب لا يفتش عن الميامر اعطاء ما لا يقب  
النور وما جعلها حاجه اليه في ذاته الناس  
ولم لا يفتش فكر النفس عن غير ما كان  
لغيرها اياها وخيلها الى محمده فاما كلام  
فلسفه العالم في قوله ان الانسان ابدى  
محمد المجدل فكان ما يقدر على الاحسان  
يا تكان الخاسر فهو على خلافه على ذلك  
الصلوة ما ان الله اخلا ويا من في النسخ  
الطالب فلم يعرف ويعلم اعتقاد الكلمة  
الالهية الا خلا له ان كانا نقتي ساعات  
السكنوت بصمت عمدا لا ناهم ونزجر الله  
ذكر كراهة استفادته للفتير باسبوس  
ان زاي انسان في الجاهل المنصر سبلا  
التواتر من غير والسامعين الى ايضا كيف  
يعرف من نفسه ان فرجه هو باعنا فداخل  
او بالماخا صهيبه الجواب ان فرجه فرجه  
بالمدام فقط من الشراة في ذكر على السب  
خاصي به وازرع في سداد المادحين للوقت  
عند سماع الاقوال فيخرج ما بل حسن الفعل

منه لفته للقول وهذا بعد في نفس  
قال من جده من فضائله بعد المادام فيخرج  
لذلك او يتجلى في شعوا المادام حسن ويا  
منهم ذكر اخبر في شراة الله انما هلك في حق  
نفسه محبا الى الحق ان غزل الكلام طال  
بذلك محمدا لله وعمران في صوم مسلا انهم  
لا ح حديث تعلم شيئا كيف يقول حاله  
من الذين هم في نسخ من الحراب كان منهم  
عنده الله السبيل طسا ان يقع في حبه  
القابل معلوم كل من يعرف عمل الرشد ان  
وكرس نفسه ويحفظها لئلا يفتنه الا حبه  
والكبر ما يفتن في صوم السبيل مسلا  
اي ليعمل خصال من السبيل في ابراهيم في  
القول اما ما يتفق عليه وبين الله فيجب  
ان يكون محمدا للشيخ ومدرستين في الله  
خاسيا لئلا يقولوا فيهم شيئا خافا على ارادة  
الله ما هو معروف وما يتقرب في الحق الهية  
فقد هو شاهد في رساله الالهية الطاهره  
اما او خال السامعين في من قال ان الربا وكر  
شأنا ما رضي الله واما حاله في حقه في حبان  
يكون جمعته ومريمه والاولادها مستشه  
يعطي كل واحد منهم ما يشاء الله وما  
بالدور في جمعته من السبيل في حق الله  
ويشارة في حفظ الكبر في رفع نفسه في  
حسب حبه ويا في الاقوال في نسخ

الغالب في صهيبه اعطاه ان رغبوا  
بعضهم بعضا في الحسب ان لا يراه اعطاه  
منه في حبه وهي ان يذل الانسان نفسه  
عن احد قايه من كراهة الحسب في شراة الحسب  
تعتبر في شراة الله في شراة الحسب وعما  
قليل الحسب في المروءة في شراة الحسب  
واظن هذا فعله في المخلصين وصارت  
لهم الشراة ذات الاعتقاد في شراة الحسب  
عده الله لا وعد الا اعتقاد ما هو مستمر في  
الاسد عدا ولا هو من رايه من هو تال  
ذات الاعتقاد في شراة الحسب في شراة  
من الله في شراة الحسب في شراة الحسب  
اهم من رايه في شراة الحسب في شراة الحسب  
ادبر بالقول علمه في شراة الحسب في شراة الحسب  
الاسته والاشواق في شراة الحسب في شراة الحسب  
للشوق في شراة الحسب في شراة الحسب في شراة الحسب  
وربا في الجبايات والحسدات وان شئت  
صعيق في شراة الحسب في شراة الحسب في شراة الحسب  
مثلا في شراة الحسب في شراة الحسب في شراة الحسب  
عده الله في شراة الحسب في شراة الحسب في شراة الحسب  
والفرح والسلام طوبى الروح المادام في شراة الحسب  
الايمان والوداع وضبطك هو لك واستلال  
علي سائر الالام فاما ما يدور في شراة الحسب  
والعطافات فلا تصعب على من رايه في شراة الحسب  
الفرح المادام في شراة الحسب في شراة الحسب في شراة الحسب

والاعناق في شراة الحسب في شراة الحسب في شراة الحسب  
اشترى في شراة الحسب في شراة الحسب في شراة الحسب  
لذلك لا يابا في شراة الحسب في شراة الحسب في شراة الحسب  
العطافات في شراة الحسب في شراة الحسب في شراة الحسب  
والخسوس في شراة الحسب في شراة الحسب في شراة الحسب  
مستقل في شراة الحسب في شراة الحسب في شراة الحسب  
عليه في شراة الحسب في شراة الحسب في شراة الحسب  
ونظره في شراة الحسب في شراة الحسب في شراة الحسب  
وجما وحشونه في شراة الحسب في شراة الحسب في شراة الحسب  
تمسك في شراة الحسب في شراة الحسب في شراة الحسب  
اس هو في شراة الحسب في شراة الحسب في شراة الحسب  
وفي حال في شراة الحسب في شراة الحسب في شراة الحسب  
ومقاومة في شراة الحسب في شراة الحسب في شراة الحسب  
بته في شراة الحسب في شراة الحسب في شراة الحسب  
عليه في شراة الحسب في شراة الحسب في شراة الحسب  
المسيح وانه صورته في شراة الحسب في شراة الحسب في شراة الحسب  
الطريق في شراة الحسب في شراة الحسب في شراة الحسب  
المسحط في شراة الحسب في شراة الحسب في شراة الحسب  
ونقل في شراة الحسب في شراة الحسب في شراة الحسب  
بها التي في شراة الحسب في شراة الحسب في شراة الحسب  
هذا في شراة الحسب في شراة الحسب في شراة الحسب  
منه في شراة الحسب في شراة الحسب في شراة الحسب  
محمد في شراة الحسب في شراة الحسب في شراة الحسب  
لانهم في شراة الحسب في شراة الحسب في شراة الحسب  
بغيره في شراة الحسب في شراة الحسب في شراة الحسب

تعلب البشر والجنس لا كما في الشر والسحر  
والأبواب لو فنانا في ما الله على غيرك  
انتم ومن لا تلتزم بالعصاة فاما ترون  
الملك الحاضر فيكم وليس يعاين من  
مخبر بغيره ويتركه ليجريته فربما  
وما دام القلق والخطا افسد قلبك وصل  
وبعد الصلاة يطيب قلبك بعد ذلك اذا  
تفعل وبغيره ويتركه بحسب الرضا  
الرسول ان يخرج من تحت رجليه في  
مشايحه ويشاهد تملح العضو القاسد  
جسدك بعد ذلك الاصلاح السعفة  
ميتقا وبغيره يفسد لاجل جسدك  
ونظير قلبه ويسكن بولس قدامك  
فلا يفرق قلبك ويتركه من المسيح  
يقول قلبك القديس الذي قلبه قابلا  
تعالى في قاضي وجع والقلب متمسك  
اللاتين اولا للايمان والسلاية حيلا  
يتكبر وما القلب مجده واجبه او وجهه  
تخلفه عنده ما يقع من سماء التناضع  
الرويا كليا لاجل المحبة وقاوم القلب  
وهكذا ذلك شيئا من القلوب المستحق  
سبح الموت القابل ان انت اخرجت  
محققا كروا من رضى مستحق  
مستحق من كلام القديس افرام ان لم  
على عيسى فلا تظن من المساجد احقر

تفنى من الخلق ان هو اياك ولا  
تستاعل من السيرة القليلة فلا تفت  
لاننا ما وقع الكثرة في اهل الرب  
واطر لحد من يومنا في ما سوس الكين  
وقد قال في هذا الصلوات له ان صعب  
انتم اعمى من عادات التي القوي ولا تفت  
يكونوا الحياة في سوس الغل في ما بيننا  
وبغيره كمال لا تفت في ما في الشعب  
العاصي الجاهل المضاد ان يفتح طهر قلبك  
تخلصا فلا تفت في ما في سوس الغل  
لكننا نرى من الذين في العظمى  
ونصو اليوم للفتنة من عينا ولا تفت  
في جلدك لكن تفت في ما في سوس الغل  
اللا ورة القلوب هذا في ما في سوس الغل  
معهم فلا تفت في ما في سوس الغل  
لان سبيلنا ان يفت من القلوب لحد  
ولست قد فهم من قبح الخلق فان لم يفت  
ذلك والاختاره فليحد حرقا في خلاص  
تقومنا من الذين في القلوب فان لم يفت  
للسودر من الملبية في تفت في القلوب الثانية  
ان كنا في ما في سوس الغل الله وتلقوا الذين  
سادس في ما في سوس الغل الله وتلقوا الذين  
حفظ هذا الطاهر واجب ان لم يفت  
مسيحي والا فليحد في القلوب لحد  
ومن كل من كان عينا ان يفت في القلوب

الاسقف ان يفت في القلوب لحد  
يعطو ويحد كل من يفت في القلوب لحد  
وهو سطر في سطر في ما في سوس الغل  
تستطاع القلوب في ما في سوس الغل  
يعين عونا في ما في سوس الغل  
المقدس وحاب السلب في ما في سوس الغل  
الخط الاثمة ويحد في ما في سوس الغل  
الالهية وعلو الشعب الذي في ما في سوس الغل  
الافا ويل للعطاء لاننا في ما في سوس الغل  
وقوام في ما في سوس الغل  
الالهية السجود على ما في ما في سوس الغل  
وقطع في ما في سوس الغل  
تفت في ما في سوس الغل  
قال علي ان يفت في ما في سوس الغل  
وانا ان يفت في ما في سوس الغل  
السودر في ما في سوس الغل  
يومنا في ما في سوس الغل  
وطل الشعب افا وحبس العاد من اللب  
الالهية مقصود في ما في سوس الغل  
الحدود ولا يفت في ما في سوس الغل  
مخبر عن قلبك في ما في سوس الغل  
وان جري في ما في سوس الغل  
على وجه اخر لا على الوجه الذي في ما في سوس الغل  
بهذا في ما في سوس الغل  
وخلو في ما في سوس الغل

فسر واوصا بالقدس فاما ان يفت  
هرما من عيده وباركاه فليحد  
الصواب لا تفت في ما في سوس الغل  
عرفت الشعب في ما في سوس الغل  
للقول لا تفت في ما في سوس الغل  
وذلك في ما في سوس الغل  
من القلوب في ما في سوس الغل  
الى اذ في ما في سوس الغل  
يصير من في ما في سوس الغل  
يسبق القلوب في ما في سوس الغل  
وحسن من في ما في سوس الغل  
تفت في ما في سوس الغل  
حسن العباد في ما في سوس الغل  
تفت في ما في سوس الغل  
قوا في ما في سوس الغل  
يعين في ما في سوس الغل  
طلو في ما في سوس الغل  
لان في ما في سوس الغل  
صرت في ما في سوس الغل  
لما في ما في سوس الغل  
المجده في ما في سوس الغل  
السابع في ما في سوس الغل  
يقرب في ما في سوس الغل  
وعين في ما في سوس الغل  
من في ما في سوس الغل

تمس هذا وتادو على الصابرين من غير  
الماتق يد ناديا على من قال ولا الذي  
الصابر ساعد على فهم ذلك انما بالحقه  
المهلك وحول خطر الفتن للبدن لمستدفعات  
اول بعرف ففان التمس اذ كان قد انقضى  
غير ان يجال له العتوه الى الموت بقاءه  
وانه لم يفر عاقبه وتلك الماد العائون  
لوقت الصبر على الاطلاق وغير هذا  
تسار في العتوه لا ينبغي بغيره انما  
لمن جازع نظامه بالظاهر والمعاظ ورتبا  
يوجب بالانبياء الكسبه والرسول بالمع  
والصبر ونظمه بالعقوبه لاحسن الناس  
فالاناس الناس على اضطراب نظامه بالظلمه  
والاصحى باليعين بالاصلاح والاسميا وتبينها  
فانبع لمصر الناديه لما رز الانس بعد  
المس لا طين للفرج لا ان السور من الملتحمه  
بانظا كيه فتمت في قانونه الناس ان  
بودوا وادى الشعب والخصط وتتمش  
اموز الكتابين الى الاطلاقيه السرايه  
النائون السابع والعشرون من قوله  
الرسول اي اظهر قوس هري اتم او اعرج  
او اعرج او رز ليفتر كذلك واكي  
علماني فكان من التمامين البديهي  
منع من ان يفتن لاساقفه بيد معا واجته  
على هذا الجانيه واسقاما بالانوس الذي يبر

رنا ساسا لاحسن اعرج على صار او ساس  
فان هذا الرضايا المقصود وصايا الاربع  
العشر وهذا الاثر في انظر الى الفاضل  
والكامل المنعم الناس  
المقاله التاسع  
والفرق بين الواجب وغير الواجب الحيز  
والعقب وفي ما يوافق الدين الا الحيز  
وعقب الحيز غير اذ انما انقضى الوقت للام  
تحت الواجب منع في فلاح السطان وسعد  
الله بصلته وفي انما ايضا بالحق بنا الحيز  
عقبنا بولجان من لونه العقب الغير الواجب  
لا رز الحيز والمعادد وحسن في صلته الاشيا  
كثيره والمجد بنامه كثر الى فصح  
روحاني ونفوس الناس الله بقله شجون  
منه وفي ان العقب لامل الانسا الجسديه  
عزيب هو من العباد الله وحلى بعض  
من الروحانيات بل هو حفيدان الحيز  
فان هذا الماد التاسع  
قد سمعتم ان قيل القدر لا يقل وكل من  
قتل فهو قتل الدين وقد فاما انا فاقول لكم  
من عصى على احده ما طلا فهو قتل الدين  
من عصى الذي امر الله به او لا امر الله به  
استاصل الامر بالظلمه او لا استاصل  
استاصل من الامور التي مضطرا الامر  
فاما ان يكون بياها ودارها عنها هذا

غير ممكن فدا هذا الامر والجز العنبي  
فنا مع هذا ان نحل استعلاءه في الوقت الاثني  
واي الوقت الاثني العقب هو اما كما  
ما سطر لوقتنا الكثر في غيرنا اذ انما عصبنا  
عليها ومي ما رزنا الكشالي وايها هو  
الذي لا يلحق هو اذ انما كما ما سطر لوقتنا  
لكنه كثر غيرنا اذ انما عصبنا عليها وفيها  
رزدنا الكشالي وايها هو الوقت الذي لا  
يلحق هو اذ انما كما ما سطر لوقتنا  
وهذا فاعتد مع سطر لوقتنا لا لا سطر لوقتنا  
بالداعي لذكر اعطوا وقتا للعقب في احدا  
لحارب فطاعه فبان لانه وهذا السامل  
بقوله لا انظرنا فقلنا ان نظام المالا  
يعودوا واولي من ان نعد من اعين كركم  
الا كثر وزنا من هذا العقب ورف  
وخوشا متى ما ظلم او استعجز في معجز  
بني ما راو اعينهم مفرورين من فاسر وحلا  
الامور من هذا ان للفر من بعض الاحياء ليس  
العقب بنما واللاموس لاسيغاله في عرق  
هو فاما واللاموس فلهذا لا يلقى اعصوا  
لكن لا تقوا وركلام واللاه يقسمه للموت  
فان هذا الواجب المحمدا صير اليه الا اذا ما  
منها صا الظالمين لانه لا الله والعقب في  
الظالمين ليس هو ولا يبر ولا رزنا في ما  
فان رزنا في غير اذ انما انظرنا لا نخرج عليه

ذاتك استكسلا وقتلا وتوى ذاك  
بالمتا التي في غير وقتها وتولعها في الله  
الجندل واكتد وازيد والعرايه لثنت  
عند الانعاشا على السور فليس هذا  
الامر فيه لكنه فخر من المادته وقتساد  
من اليها ان يوزن سائر الخ للامرين في بللا  
ما معنى قوله الذي يعصب على اي اظلال فقال  
كل ما سطر عليه لخر كفا فخره من بعض  
عليه لاجله فعبدا باطل ولوقوع عينا العين  
او قطع ذلك العين يعصب عليه اذ ان فضيل  
باطل هو فاما ان يعرج من الله ومصلاته  
حينئذ اعقب هذا من سكايات باسليوس  
الكثير يلين بالرهاده المستعز ان يكون  
مملوا حلا من الرذاعه اذ كان طافه قال او  
تساق الى نزل الروح الودعه وطقه يدان  
ينفسه بالصيف القوس وانما رز الى انما رز  
وسخط على البرز عليا اذ انما تاسل ليلين  
سخطه من رزنا باس لال القمل يستعملون  
الجندل وسوا وقتلا لال استاهلوا الجندل  
في الاطاعه الحق لال لان الله سيعطون  
للمقيد يعصب وجنا وطمع السور  
ويعاون الحق الاساقفه لالهم لالهم  
يتمدود كثره من بعضه لال استاهلوا  
الرويد والذوقا يعاونه فتعصبه لالهم  
عامه لالهم لالهم لالهم لالهم لالهم

معدله في حال السخاطة ينكر ورويه  
وقاس شفع من سخط عليه سخطا عظيما  
وسخطا من ان فليست وحده واما فليست  
وتحله فلما المستولى عليه من العصب  
ما بعلى شيئا صحيحا لان في حال الالهة  
الوداعه بل في الشكر الذي في الشكر  
اذ كان من يمشي به اسكاج وبعلا الشكر  
من سائر الناس فلما جاء الوقت واصفاه  
تذكر وسخط واليه هذا الجرح ففقت سور  
حتى ان سخط لم يقبل اسكاجه وقبلته  
فرفعه ففعل ذلك المصنوع العجول دفعه  
لما تحسوا بعداده بول القاعور حتى وان قد  
تجدد الانسان البار الوديع لم يمتدح  
وقوه لا ينسب من وادعه فاما ان  
يقول انسان غير محترق في الاوقات شيئا  
فقد انشأه الطبيعة الباطنة وانه في شئ  
الى الوداعه ومن شان عدم الاتحاد اشيع  
الوداعه على صفة ما لان الوداعه ام عدم  
المقدور العاد الملهام اذا من حيث بصره  
ما قد وجد في بعض البانبا المحقق لان  
الصلاح ما الوداعه فلهذا مني ما است  
بعضا محض وما زنت كمال اشرف  
للعقاب والحيه من الوديع الذي  
لا يقبل في العباد ايضا بل لا شيئا  
المحرر عليه في ارض الله مسله كرم

كيفية عرض الانسان ان كان حركته على الخية  
وعصه عليه عن الله الحواس من عرف  
المثوب وعلمه في كل خطية وهو قوله  
غير ان اذ ابي لان اعدا له ليس في الخلق  
غيره لله ظاهر بتمه وتحتاج هاهنا الى  
صاعبه لعمارة الامانة وتبديها  
ويجوز ان يفسد هذه النية في النفس  
وتحررها والمركبة تكون غير مستعدة وما  
وما يسلمه من حسن العادة وما ينبغي  
مسلمه يكون قوله غير من الناس  
الاغضب من يديها الملك ما لا قبل اسكاج  
هكذا لان ان كان ينظر انسان من باب  
في الانبياء والطبيعة لاهل شرفه قد  
متعلق الى الغضب فلهذا في ان يكون  
في الحاد ما لم تقف ان الله ما لم يجمع  
جركا تك لان الوديع انما في الله  
اكثر واكثر اذا كان الغلوب فاحصا  
والله على شئنا ينظر جركا تك النفس  
ما كثر ما يصور الانسان وجه الاسباب  
الاخر مسله ما معنى في الاعطال ام في  
للغضب الجواب معناه الالهة الغيب  
على ان كثر من الخواص الامن الاطهر الخد  
الاسير وما يتبع ذلك من الظلم او بتمه  
قوله انما لم يزد من هذه المديته ام في  
الى الاخرى مسله ما يريد القائل لغضبوا

ولا تخطوا والرسول يقول لا تغضبوا على  
عصه على الله قوله في موضع اخر  
تروى وعصه جرد من صرخ وطلبه  
ما يكثر الجواب ان في الالهة اسكاجها  
شبهه يقول ان لا بد ان يكون في  
في الاقل قول للمذاهب هذا الشئ هكذا  
وهاهنا الرسول اول ذكر القول القدير  
الذي كان في ذلك الوقت لغضبوا ولا  
خطية واعلم ان في قوله قال هو وبنا  
لان في القول لكل تروى وعصه يجب ان يرفع  
ما يكثر مع كل زيادة في الله  
انما من الغضب لان الروح القدس ما ينزل  
حيث يكون الغضب ولذلك الغضب  
ملعون ما يورث في جميع مستحقه يخرج  
العصه وليس لان الغضب والغضب في  
لن الغضب في عدمه ومن غير من  
ولا في امر لا يتخلى في الله يقول الغضب  
الغضب ولا يتخلى لغير الغضب على  
الاطلاق لان اذ اما اوجه الوقت في  
لم يوجبه الوقت فالعصه عن طوق وصية  
تتموا من طامعها فلهذا الغضب الذي قد  
ان عبد الامانة وسجلا لا يستعمل ولا  
خطية الغضب في الغضب في مسخ من الصغير  
والجبر الريد ان كان سليمان بن داود  
ما لا ان كثر في الغابة صديقا يعني بقره

هذا لا تروى صديقا مترا بعا في غير ذلك  
لانه وان كان انسانا وعصه بقاء في  
لكنه بالذات لا لا يعقوب وقد اسفل  
العصه ففعل بحجور لانه كان في الالهة  
ان كان حكا ان يتقرب من الالهة ولا  
ينعوا الا ان يقول الماني اعتقاده لان طبيعة  
نافعه في كان ما ليس خله الله فقط في  
غير ذلك في الالهة اذ اذ اذ في الغضب  
نعم حقا ولا يتقبل اسكاج في الحاد  
وصرف الوداعه من اسكاج في الماكل  
والمتأرب وعصه باطلا فهو يشبهه  
قاطعا للجمه ويروها وبوقتها سخطا من  
من كل في الالهة من نصيبه اخبار الرسول  
ما لم يروى ان من الغضب اذ ودها كثر  
قوله في الانسان في حق عصيه كماله حاج  
في الالهة ان في جميع عمره في حق عصيه  
علا فلهذا ما سابر حياه مركلة في  
مقاله عن الكهنة ان الصوم وان يروى  
الانسان على الارض وان يروى في  
الشقاء على سائر الجهات الاخر سهل فيفسد  
للكهنة في افعال الناس والامر على  
الاذا ما وسع القول المستقل والمزود  
والغيرت في الانجيل الا على اولاده الناس  
ولما في الانجيل في انما يروى في الناس  
ولا ما كثر في انما يروى في ذلك الجهور



اولا ان تواتر هذا الزلزال للاسب  
جبل الجوز فاما في الناحية فافعل حسب  
الدراس كان الذي صغير الناحية ولا  
تقل شي عليه وخاط لان الذي يولد  
جبل الكر طول وخط الى جبل لسكن  
النور وحده من كبري سلافة فان اقتنع  
واطاعها الجبل فان لم يقل له انسان انقل  
للمعلم يصنع ويستخرج فان هو غضب في ذلك  
القول فقل للمعلم وطرح عليه اسما ولا  
تطرح له ان يتجده ولا ان يهده انه قد اخطأت  
بالحق فقل له وكما رايك في ان اخطأت  
الى انسان وكان الذي عظيما فاطرح له اسمه  
وقل له ان كان الذي صغير الغضب في ان يها  
الراح ومن حاله القديس في صوته في بعض  
اهل العلم الحسن السبع سال الما في بعض  
الكبير فاذا ان غلب في خطي واريد تاديبه  
فان في خطي هذا فاجابه الشيخ بوجه  
الاجيب حتى مني انضج بالادب كمن عن  
الاخطا فقل لنفسه واما ان يكون هذا  
بعضه لان في الشرايت ولد خير وان افان  
فكر في صفة الى ان يسير وهكذا نحن  
ومعا فله الله ودم من كلام القديس  
ان كان الفرج القديس هو سلافة النفس  
وعرف باللب والعصب هو خط القلب  
وليس كذلك فاما يبيد انعام صوته

عذرا مثل العصب يتنازع في ما يتنازع  
العصا ايضا في زوجه واحده فانظر  
عن غير اجاز ولذا الولد فان كان ولدنا  
لا اعلى جال قدر عونا مقبلة زلت في ما قد  
قد سطا وانما العصب جونا وقد قدوا  
ولم يوا العبد الذي الذي في من هم  
ويوساطه المخلصوا من الم واخذوا من  
مخبرهم والاشوا منه نلامه ونوبه  
عن المير من حقه في من نوبه بظهور  
انهم قد طولوا الزواجر من لا غير لان  
في ذلك طهره وقدر الغضب فاعطيت  
لنفسه الوال اكثر من الجاهل الذي  
فانه قد ابادوا جلد في ساطع ملاد  
فما حاسبوا في اهتم كسب في بخاريه  
هذه الحية ان يوا والطبع كطبيعة  
من الاحبار قد اصابه ساعده  
من كلام قاساوس الرقي  
من بيت الكمال وانشاء الى القصار  
الروحاني ان يها هذه الجبل في بعض  
كل مقصده وعصبه ودره ودره ما  
برجيه بدله الاصل فلو لم يزل السوا  
زهر كل من عصبه ودره ودره  
فليرفع ما يكلمه كل ذيله وفي ما قال  
كلا وانما في العصب واللب  
بشبه بطر خروجا ولا اجاز من شرا

اصلاح اخيه اذا ما اخطا الوطرح عليه  
ابن يوت فله من الخط مقبلة عن شرا  
ليلا يصيبه هذا الما بان يكون اختياره  
لما واه اخيه من ذلك الما في وقال له  
ذلك القول لا اجازها الطيب انفس  
وانما لما انفس القديس في غير اخيه  
والسار الذي في عصبك ما ما ما الواي  
طهره شرا هذا اخراج القديس الذي في  
اخيه وانت على عصبك عشاوه العصب  
وهي لم تره الساربه لان حرد العصب  
اي سب في ذلك وعلى هاد القلب في بعض  
العصير عن القديس ما في من طهر  
شمس القول لا ان الذي يضع على عصبه  
لوزا فاذ هبه او عصبه بالسوا نوب  
قد منع القوم الباصره والفرق بين قبيله  
الورق النقي والورق الرصاصي وعشا  
البقر ونقيت هكذا اذا ما الشغل ناز  
العصبه في اي سب كان واجا وغير واج  
نظر القديس الباصره في النفس في ذلك الوقت  
فقط يستعمل العصبه في ساطع في بعض  
خرجك الى جاره الا ان كان الحية الذي  
المسقطه لئلا له وهكذا يعلمنا النبي  
داود قائلا انفسوا ولا تظنوا والسيد  
نفسه يعلمنا قائلا ليس له من خطي ولا  
العصبه مع زهر في الجبل القديس من عصب

على اخيه فغلب حيا بالذم هذا هو كسب  
والشيخ الحر في الصبح لان زاده اخطا اخيه  
وضعت هذه اللقطه على ليله باطل لا في  
الذين لم يخطوا وقطع العصب لئلا واللب  
على ان هذه زاده وضعت اخيه من غير  
الذات الموضع كدما وقصه كان قصه الرب  
وعرضه ان يقطع اصل وشراوه العصب  
في والاخيه في شرا ولا سوا ولا سب  
العصب في بعض هذا فانه اي كان سب  
واجب قطع من ذلك وتنتج الحية العصب  
الغضب واجب وتقع فيه وشرا هذا الرب  
وبدا وانه الباصره في ان في الاخر عشا  
لا في واجب ولا في غير واجب لان في بعض  
اذا ما اظلم القوم الباصره ما في في الرب  
وعبر الواجب ولا في ضا ولا في واجب  
ولا في فينا تدبر العوا له واللب في سنا  
ان في بعض هذا الجبل للروح القديس اذ  
كان روح العصب في بعض ذلك في سنا  
واخر جميع الاسيا في علمنا ان يكون نصيب  
عشا في كل يوم في طاه شاعه القوم له  
فقط من استنلا العصب والمخرج علينا  
ويحق ان لا العبد والمخرج الميلايات  
واطراها سلافة القديس ما من الرب العبد  
سوا علمنا وحيا بالذم واجبه علينا  
والشيخ له دال





خاطبوا يدع اربعه جزر اولاد  
واوصوا فلما في حط السبع حتى  
لا يقبل احد في حبه فبحا والخرج فوالد  
فعلا او يعقها او يبي اخرى حتى كان  
لا يبق من سبي الا فقال فحقوا بالعهده  
حتى ما سمع احد من احد طبعه في الحال يخرج  
وتحل او طوبى بعدوا فقال او سبي حتى يبا  
منه ما ذاع عليه ما هذه من سمع من يرب  
لخالص ما هذه من افعال المجاهدين وقال  
ان هذا الذي يفتي في امره سمع ستم  
دبر الاب ساريد وما علمت اني كانت  
احد منهم قد علمت اني كنت اخرج من  
الحذر حتى لا يقبل انسان انما كان المي  
الحذر وصرف في اني علمت ان بعض القوه  
يتبع من البارستان الى العنجه حتى يلقى  
ويستمر وابان من يريه لا انظر بكماله  
بل ولما سمع الاباس فادرك من بعده فادرك  
ان يطرح عليا بينهم من فسد انار طبعه وسالك  
قال لا لا انا من اهل الرب انا غلط طبع  
ان الاخ معه سمعوا ايضا اخر من الجارب  
شباب من السراج الله لهم من اهل العالم يبي  
سمه يري يا عذرا سمع حتى ابرق فاشه  
وذلك قد قور اخر من الامم كانوا يفتون  
بها فاذم فلا يبي كانوا يفتون فاسف كره  
ذلة التي فلا يبي حتى كان احد يفتون بها

من كثيرها لانها كانت كثيرة طوبى  
كنت احيى حتى وعلمت كانت حتى  
وكتنا نامن كثير حتى انما واد السميت  
كنت احدا منهم في حبه وياقن لا احد  
الاخوه طوبى في ذلك ولا نفعنا ايضا الوالي  
سبي يقول هكذا ولا علمت طبعه ولعله قط  
بحرهم ولا يخرج على احد من طبعه  
بل طبعه فصادده فقلوا انهم اهل بل  
نصفه بعضا فقلوا وقار بعضه بعضا  
وان سمع احد من صاحبه طبعه لا تحببه  
لا استطاعوا ويحدث حتى في وقت الجاهه  
فقالوا طبعه لا يحل الاندلس كذا الله  
عز وجل بل الى صديقه طبعه كذا في الامم  
في معنى الطبع اي سمع في امانه بقله بل دع  
يكون الطبع دراما صوابا طوبى الزواجر  
حتى يلقى اجمع ما يوصل الى وضع تكو  
عند ذلك بعضكم مع بعض كذا الله  
ولما تاملوا اخوتهم وهذا الامر كيف  
والرب انما قد فعلا العمل صنا الانوار  
يستمر في انهم في مستطاب فاما كان  
يكن في يستمره ودفعه فان روح القس  
والكتبه يودنا انما بالقول كما يبول  
مرات كثره وياقن انها الكتاب والرسول  
ولسهم في وقاه عي وقور مستبد  
وما ساطر ذلك كان الانسان اذا ما ربي

جانبه الذي يجره الى الانوار فانه يفتون  
ولو يقول ان كان عبقها هكذا والرسول  
عن فتح فقلهم من سمع من يبي لا يبي  
سهم من سمع من يبي في صبره لا سمع من سمع  
علمنا الانما في فاعل الشربوعا الشربوعا  
نعتي البضيه نصبرنا وما دعا بطرس شطانا  
ما دعا له بطرس نفسه الادعا الشيطان الموصي  
لما ان يروي ويقول ما يعلق ما موزا القول  
سلكه ما هي السببه كل طبعه فادرك  
صبره الانسان في قوله فاما سمع شتمه  
في وعيهمه ولو يظن بالله فله سمعها انما  
لفظه شتم وهذا يصغر من الاكل لما قال في  
اليهودا هم يستقيم وقالوا انت تلمذ ذلك  
مسله ما هي اليه يجر ابا اظن انهم  
ما من الانسان ان تلمذوا في حقهم  
سبي ما دعيت الحاجه المستوره من رخصه  
المتحيزين الامر في بعض الحظا الامر في  
من عت الحاجه فخطروهم من جهل  
مخالطه التي الذي يجره الى الانوار  
نوم في القاطوا قولها ولا لا لا لا احد  
انسان حيل حتى يفتون نفسه وعيد الرسول  
نفسه قد فعل مثل ذلك فاما الله يقول  
ان الاسد في الحداد على سمع كثير وشرب  
ليس يبي ويحفظ الشتمه لا الله لا يفتون  
اقاويله وان عرج من هذه الفروقه من قال





حقيقه وذلك دعاه هاهنا واسماه كذا  
 وادعته من الزمانه من غير ان يسميها  
 ويصاها بالان هذه الاشياء والجميع  
 الفلسفه لانها يصيرها فاعلم انك فقط  
 لككلمه كل اسمها تخرج نفسك وعمر  
 وتسمى وادعاه لنفسه ومن قبل السقالات  
 المستقامات يعطيك الحرفا هاهنا ويحجب  
 الحاج تاج الظفر من ان يسميها  
 ان الظاهر من الالام الحسنيه السقمه يعقل  
 للادعاه على وجهه ونال السقامه يعطيه  
 لظهوره له فاما ما كان من الاكل والاشبع  
 وحلا حقا يشد وجهه ويصير يده هذا  
 بحري الارض في الالام الاناسيه ما كان معقرا  
 منها ومن في الحسد وهو ظاهر السقمه  
 بدا وانعجه وحل وبعده الاستقامه في  
 موضع اللزوم واما ما في وادعاه فلا  
 يظهر حاله فالحال من عشره وهي غلبه هاهنا  
 وتضيق كانه الحياتيه وما قبل طريقه  
 والاصابع اعلاه لان من الذي يحضر  
 ويثاب ذاته معقلا فيها انه خسر زكي  
 او انه خسروا او غاش او حقدوا وانه  
 متكبر مستعجب وله الاما انظاره قد  
 منع الناس لا لاقتل وما منع ذلك  
 والادعاه فتدبر مع فاقب سطر الروح ووله  
 اعسا واصير وانظافا اقلعوا الخبايه من

في  
 في  
 في

نفوسه لانها عاينه في الخطيه في العالم  
 خطاه من العشار ومن الحسبان من الزمانه  
 العقلات الفولسيون والظالمون والاصحاب  
 المسالخ فلان الانام العقلية انما اصعب  
 لانها سيقوا بالعاملات والاخذوا اعطا  
 والحسبانات الحمايات قصير للاسنان خارج  
 وليد قطعها وازالها وبعل التوبه والسر  
 فاما العللانات فدها الفلوسفه من خارج  
 ولذلك يصير من هذا ولا يحلها وادعاه  
 لانها مفسده للعقل كانه قد طلعت  
 وانعته من اصل وعرف ما من قريش الرجل  
 القانور الشايع والخواري اقلير قوس  
 او لا يوس اي علم في هذا ولا في باعترج  
 واعني ومن فليفر من الدانور الخامس  
 والمسور من خبايه من اي اقلير قوس من  
 اسقا طير من الاستغول اقل قولا لادعاه  
 في تقيس شعاع القانور السادس والخمسين  
 اي اقلير قوس من دال او تاسا فليفر من  
 القانور الرابع والمانون من تاسا ملكا او  
 سلطانا بالاولاد وادعاه علمه فليعاقب  
 وينص منه ماله وان كان اقلير قوس فليفر  
 وان كان علمانيا فليفر

اطقاله الحادي عشر

تقصير صله القريب وان الصله له تكون  
 بقون كثيره وما البنا فاعلم ولا يحل للقبه  
 الساده سياهه وفي من اجز اسما  
 حزن لاجل الله فاما ذلك المسته خاله او حزن  
 ما عليه اور ولا عبت فاما الحزور في عليه  
 ان يعتذر ويصلح طريقه وشيها  
 فله الحاله من شتر الزكي الفلوسفه من  
 اراته قد شترنا على الذبح وذكره حال  
 او اكل واحل عليه فروع ويا ليل الذبح  
 واسفي صالح اكل حيل حال وفقره في حال  
 من يسمي الزكي الفلوسفه من سقمه  
 عادي او التسمي حيل استاذ كيات  
 ومصلحنا اكل حيل في حيل في حاله فروع  
 الى حاله هذه التسمي حيل في حاله فروع  
 والحق في حاله فروع من بعد ذلك فروع القلاء  
 لان من اجل الاخ وحله وهاله صارت  
 جميع الاسماء من حيل صارت الى اسما  
 وما لا اذ انما كانت مطوفا ظاهرا عظيميا  
 حيلها على لولود وادعاه في نفسه  
 علميا في سيب ولولود في حاله فروع  
 بوليد وغيره وادعاه بوليد في حاله فروع  
 كانه في نفسه علميا في حاله فروع  
 والاصحاب الجبهه بوليد في حاله فروع  
 والسلب المسبح بوليد في حاله فروع

على ذلك دفع نفسه من لولود في حاله فروع  
 النوا فاعلم من لولود في حاله فروع  
 الى اسما في البنا في حاله فروع  
 الحيا وبقول في حاله فروع  
 فاعلم في حاله فروع  
 فاذ اننا طامنت ما اذا اننا حطفت وحس  
 وحزن من الحيل الفقا وهذا الاصح  
 لستاصله وان لولود في حاله فروع  
 ملجأ في حاله فروع  
 الا لولود في حاله فروع  
 ويح هذا الاسما لستاصله في حاله فروع  
 لستاصله في حاله فروع  
 العلوه فكيف يعقل هذا الاسما في حاله فروع  
 حتى انهم هاهنا بين اننا في حاله فروع  
 بوليد في حاله فروع  
 لتسمي بوليد في حاله فروع  
 والسبح وجميع التسمي في حاله فروع  
 ان لولود في حاله فروع  
 فان سمع منك ففقدت اهل حان السبح  
 وبقيت الاما لان في حاله فروع  
 الطار من المنه المسبحين واما في حاله فروع  
 من كل حيل في حاله فروع  
 المسبحون في حاله فروع  
 فطرح على غيرهم في حاله فروع  
 جميع الاسماء في حاله فروع

واطراح الطنوز انظر كيف يقصرها والافاض  
وما من ان يكون التوبخ من الامم وقطحي لا  
يقولون سبنا لا الامم الى الامم من فعل المطلبه  
انظر ويراد الموضع خطأ وقصاره وعسير  
ملاقيه ولذا يقولون انك وبينه ما معنى  
قولنا ان سمع اي ان لا يسمع نفسه وعيب فانه  
اراد سمع انه قد احاطا بقدره من مظهره  
بذلك الخسران العام الشامل من العداوه  
نكون لانه ما قال في ذلك انه فقط  
لكنه لانه قد رغبته وبذلك اظهر انه  
هو ذاك كانا خاشعين امامه فعد  
اخال وذلك يكون قد جسر خلاصه هذا  
وعظ بهما فعد على الجاد فعد بقدر الجحش  
الى من احزبه بقوله ان كنت واقفا اما  
المنع وذو ذنوب ما كانا اذناك ولعل اعطيك  
ودعه ما من المظلمه ان على لترتبه اجناه  
اليه لانه يقول ان لنا قدامنا فالحق  
لعمري اننا نعمل علما وهاهنا ويرى في  
طريقه اخرى وفقر اخر لانه ما سوف  
الحزن الى الحزن بقوله ما اليه لنا ذكات  
ذالك الحزن مستعمل عليه المحي محلا من  
الاعتذار مسبقا ان يعطى عاقله جوابا  
محمدا الحزن الى الحزن وليس له ان  
وعلى الاطلاق بل ليعلم ما قبله وما يقول  
لقابله والاربعه والاكثر منه وقد طاب له

عاجاه الرزخ يقول لانه يكون قد  
استول على بعض العصب والاسجاع وكأنه  
سدان طان فاللاني بلانت المعاني الصحيح  
ان يقى الى ذاك الموضع السقيم ان يقول في  
ما يريد به شيئا اخر الا انك تخطيه وما  
حماه قاله ما باليه وعمر فاذا يكون ان هو  
ليرطع وعما وجبا وعظا على عمر خد  
معك فاما بعد اسير واحد وقد فعل  
امس انت وحدك والباقي اسحق معك  
واحد وان في فعه ما له حد معك كثر  
ولذلك ما تعلق باليه من ما قال اسير  
مشاكل كمال قال ان لظلمه لظلمه على خد  
الامر منكم بالاسير وهاهنا فامر بل هذا  
ما قاله بل ان لا يولد في البر انما  
الاغوه فانه ما يرتفعه ولا تلت اليه  
وان ينطع بينا وبينهم كل ذلك يستحق  
وتجملوا الى ما قبل السان التوبخ اذ كان  
الغبر من اجل المشهور واذا كان المشهور  
بالسواسيه ما كان وجهه فخطه ان اذا  
كان ذاك الامان الذي يخطى بقصره  
مقصود خلاصه بل انك تحس منه التوبخ  
اوليت له المادون والعام ليس هو من اجل  
اقامه حويه بل من اجل الصلاح والنقد والاك  
ما هو من اوله بعد ما وجدوا واستمع  
الامن ان يمتي هو فله واذ المصحح

مضب وعله والابغ فيه حينئذ يستحب  
مخاسير او لمع فقط فاذا اطلع ذاك  
بجي الاين حينئذ يخرج امره الى الجماعه وان  
يشهر عند من وعده خفيه شديد حتى لا  
نظروا ما اخبرنا على انه كان قد انما  
ذلك من الاول لكن حتى لا يكون هذا ما  
به لكن بعد عاقبه من او انظر اطلق ذلك  
ما معنى قوله على قريتنا هين او نلته ببيت  
طاب له من لانه ما كان كافيا لك قد علمت  
جميع ما كان اليك ان تعلمه وانت ما غفرت  
ما يحيا نفعه فان خاله الامم من الجماعه  
بعض المقدير فان جاعل الجماعه لكون صورته  
عندك صورته الامم والعشائر ومن ذلك  
فمرقه معك الى الجمع فيه دوا فان اعرض  
المعترض قايل بالان قال ظلمه واحضرت  
وعلم ذلك القوم يستحق ان يكون في الشرور  
زعموا لا يقول هذا كما يقول لا فخرج انت  
عليه ولا تستأطلمه لبل لا يجوز سده وظلمه  
ردا الامر الى الله والفرج له فيه وهو جود  
نعله في هذا الباب انت شاعر انك انت  
عليه من بيت فقط فاما ان يقول معك قال  
قد امر كان يقصر بهذا الامر له ما سقى  
انت منه كما يصح هو ان انت اردت  
الامر اليه ولا تدعوا على امرنا ومنه بل  
ترد انصافا والحويه اليه هو ومنه السان

فخر علينا لعمري ان ظلمنا به لذي واز  
ملاخا من وان في صلبنا من لظلمه فموتنا  
ما يصح حقا واليه ولا سيما محمد انك  
يقولوا كما كانوا عليه من الزلمه وبه  
لعمري ما كان في ما خلفي فضلا من بعد ذلك  
لكنه هو انك انت من اجل انك انت  
ويخرج على ذلك في بعض من جري العير  
وادوا من انك وتقل من انك في قباله  
كثيرا وعنه انه تفرعت توسلت لكونه  
ما صلب على الاعراف الى ان يخاله لانه ما قال  
في انك لا يفر من اجل انك لكونه قال  
امر صلبه حتى يباله كثير فلا تفرقه  
ولا تفرقه الى ان تطلبه ويسأله لانه  
يقول في طر يورده من الجمع ولكن على  
حال انك شاكرا لا تفرقنا من سوانك  
سوانك في العبوديه وادخل خلاصه وقاما  
لكنك سالت كثيرا ونقصت اليه من الشره  
ولذا تفرقوا اليك وتطاعه من الشره  
لا بد بعد انما ابل ذاك وقاما من الشره  
يزيدوا اليك ويمنعوا من الشره في الصالحه  
والعسر والنكر الكثر الذي تباله في  
احبك ذاك المقدار تضاعت الامم عليه  
وتصير ياها انك انك من اجل طول انك  
وكثيره منكم لاني سمع كثير من الذين  
انا ما اعادي ولا اجزن ولا يني وبينه

سبحه فان عند الله ما امرنا به وهو لا يورث  
بنيك وبينه منازعه ما ولا يحاط به لضعف  
قلنا ان يكون من ملكه ما اسيا كبر  
منه من لطفه ان لا يكون له من خلقه ما  
قال لا لا حيك ما في نفسه عليه ان ما اذا  
قال لم يضرنا شيئا وان كان في نفسه ذاك  
سبحه ولا تقاربه من قبل ان يهلك  
ويضرنا وتواخوك عنق واحد ايضا فا  
وملاية من جوارحنا شئ من الكبر  
كيف يجب معرفته ذلك وتوقره جواب  
ان كان هكذا احزن حسبا يقول الرسول  
لا تحزن قد جرت رحمة الله حي لا تحزن ولا  
وتنسى واحد الحزن فيحتاج الى استصلاح  
ما الحزن وسيلان تظهر جوارح الحزن الذي  
لوجه الله لثباته قد جرت رحمة الله لا افرق  
فيه فذكر الحزن الرسول القابل ان جرت  
افرك لاجل الطعام فامسى بعد غيبته واذا  
ما عرف هذه العظيمة له ما قاله الرب ان  
انت قلت قرا ناك على النسخ وذكر هناك  
ان انا كذا لاجل الله دع ما كذا فانه قد  
للمنوع واسم صالح احوال وحيد فافقه  
قرا ناك سله فان الحزن الحزن ان جرت  
جواب يجب علينا ان نحل عليه ما قاله الرب  
عن الحزن الغيرة تات منه فان خال الحزن  
جواب فلان من ذلك الامم العتاة سله

سبحه فان عند الله ما امرنا به وهو لا يورث  
بنيك وبينه منازعه ما ولا يحاط به لضعف  
قلنا ان يكون من ملكه ما اسيا كبر  
منه من لطفه ان لا يكون له من خلقه ما  
قال لا لا حيك ما في نفسه عليه ان ما اذا  
قال لم يضرنا شيئا وان كان في نفسه ذاك  
سبحه ولا تقاربه من قبل ان يهلك  
ويضرنا وتواخوك عنق واحد ايضا فا  
وملاية من جوارحنا شئ من الكبر  
كيف يجب معرفته ذلك وتوقره جواب  
ان كان هكذا احزن حسبا يقول الرسول  
لا تحزن قد جرت رحمة الله حي لا تحزن ولا  
وتنسى واحد الحزن فيحتاج الى استصلاح  
ما الحزن وسيلان تظهر جوارح الحزن الذي  
لوجه الله لثباته قد جرت رحمة الله لا افرق  
فيه فذكر الحزن الرسول القابل ان جرت  
افرك لاجل الطعام فامسى بعد غيبته واذا  
ما عرف هذه العظيمة له ما قاله الرب ان  
انت قلت قرا ناك على النسخ وذكر هناك  
ان انا كذا لاجل الله دع ما كذا فانه قد  
للمنوع واسم صالح احوال وحيد فافقه  
قرا ناك سله فان الحزن الحزن ان جرت  
جواب يجب علينا ان نحل عليه ما قاله الرب  
عن الحزن الغيرة تات منه فان خال الحزن  
جواب فلان من ذلك الامم العتاة سله

لما وجد على واره ما هو في الذكر  
والصبر على فقال له السبع فله الحزن الذي  
في قلبه ولا يحزن له انه من الحزن الذي  
ولا يحزن له من لطفه ولا يحزن له من لطفه  
الا ان يحزن له من لطفه فقال له السبع  
لما انى بعد ان يحزن له من لطفه فقال له  
استم السبع له يحزن له من لطفه فقال له  
صبرك انك من الحزن الذي في قلبه فقال له  
الحزن عليه وز في حاله ان يحزن له من لطفه  
لما انى بعد ان يحزن له من لطفه فقال له  
ثباته هذا قال له ان يحزن له من لطفه  
انما لا يقاوم وحزنه وان يحزن له من لطفه  
عن حزن الحزن الذي في قلبه فقال له  
موسى لاجل الحزن الذي في قلبه فقال له  
علي حزنه انما لا يقاوم وحزنه وان يحزن له من لطفه  
ان يحزن له من لطفه فقال له السبع  
ودم الحزن الذي في قلبه فقال له  
لما انى بعد ان يحزن له من لطفه فقال له  
في ما به حزنه انما لا يقاوم وحزنه وان يحزن له من لطفه  
اليه الحزن وبالحزن فقال له الحزن الذي في قلبه  
والانما انما لا يقاوم وحزنه وان يحزن له من لطفه  
حاول ان يحزن له من لطفه فقال له  
علي حزنه انما لا يقاوم وحزنه وان يحزن له من لطفه  
لما انى بعد ان يحزن له من لطفه فقال له  
سبحه فان عند الله ما امرنا به وهو لا يورث  
بنيك وبينه منازعه ما ولا يحاط به لضعف  
قلنا ان يكون من ملكه ما اسيا كبر  
منه من لطفه ان لا يكون له من خلقه ما  
قال لا لا حيك ما في نفسه عليه ان ما اذا  
قال لم يضرنا شيئا وان كان في نفسه ذاك  
سبحه ولا تقاربه من قبل ان يهلك  
ويضرنا وتواخوك عنق واحد ايضا فا  
وملاية من جوارحنا شئ من الكبر  
كيف يجب معرفته ذلك وتوقره جواب  
ان كان هكذا احزن حسبا يقول الرسول  
لا تحزن قد جرت رحمة الله حي لا تحزن ولا  
وتنسى واحد الحزن فيحتاج الى استصلاح  
ما الحزن وسيلان تظهر جوارح الحزن الذي  
لوجه الله لثباته قد جرت رحمة الله لا افرق  
فيه فذكر الحزن الرسول القابل ان جرت  
افرك لاجل الطعام فامسى بعد غيبته واذا  
ما عرف هذه العظيمة له ما قاله الرب ان  
انت قلت قرا ناك على النسخ وذكر هناك  
ان انا كذا لاجل الله دع ما كذا فانه قد  
للمنوع واسم صالح احوال وحيد فافقه  
قرا ناك سله فان الحزن الحزن ان جرت  
جواب يجب علينا ان نحل عليه ما قاله الرب  
عن الحزن الغيرة تات منه فان خال الحزن  
جواب فلان من ذلك الامم العتاة سله

الطريق المخرج وكل واحد من اخر من جده  
ان يعبر السيل على اخيه في كل ان يسطح  
نظرة على قومه وكل واحد من اوزر ما يحيط  
نشا وسط السخا فاقربينا فحفظ الروما  
في بعض الاوقات خافوا اخوان جريبات  
بعض من بعض فقالوا لا اله الا الله  
انما امره بشي وحسنه واحذرنا الحيز  
من ان لا نزاله معي عبد لوتش في مكان  
بيننا ام قوله لم يحقق وقال الاصفه  
اغفر لي ان عباد ما ينجي فقام الله لكنه  
ما في خمسة شبهة ونظر الله الذي يحقق  
فلي حيا قالت الانا الصوابا فكاره  
كعبه الامان لا يار كل واحد من  
وما انهما احبطا لاسار الصخر راى لسيده  
كل واحد صاحبه اقاما غير محقق  
قال انه ما يبعثني من على قلبه ولا لسا  
بحققت شيئا فكذا قالت الاما والاخر  
قال ان كل واحد من كل واحد من قوما  
اتوا بالابيه ولمجد لذلك ولا انما تحققت  
نشا باسيلي اني طرقتا وخرنا  
انني لم يرحم الله فاعلم الله اني لسا  
انما تستعبدنا قالت لا في شيئا لنا  
وفي كل امة وشا وكان الاله بطر واحد  
من هذين الاشياء ان يعرج الاله على نفسه  
ويترك الاله على ما حوت لاني كل فلي

والله شاهد له في نفسه اني وكل فلي  
للاخر ان يتدلى ما انقبت واصفيت محبي  
لاخر قبل ان يتدلى وكان سبيلهما  
كلية ان يغلا كذا اما الاطراف على  
ان يقول اني انما سلطنت انظر ولذا لا يحقق  
الله عند ابي مركب والاخر ان يعلية اب  
مكر ونقولا لاني لمجد وشكنا باسوف  
ويكرانا هو الحاله لانه العاد مع خاف الله  
واخر واحد من الطريق ولا لا نفسه لاني  
كل واحد من قوما على اخيه فانظر لذلك  
ما في خافا ولا لا خافا ما يمتنع في نفسه  
ما في طر استنصا صا من من ما كبر من  
افكا وبعضا على بعض قال صون  
الكل بعض الاخر ان لفظ السان  
بلطه تحزه والخصر انق باليه ولا تقطه  
مطابا اي سحره والاساق الاخر وقال  
انما ان علمت على في الوسط وعرفت انه  
يتسوس منه فاستر ولا توسع له في الذر  
قالت لا سار وار طرقت الله كيا  
بحققون الناس طهر في جود في ايهام  
فساويانا بابه على يار كل واحد من  
لا لاصلي واظلم من الله ان يكون فلي  
نظما مع كل الناس في كتاب الطميس  
لا ان يراي محققا كل واحد من  
بالقول بل الاولي كان نطلب من الله ان

المقالة التاسعة

سجل الاب والابن والروح القدس  
الاله واحد  
والله المقالة التاسعة عشرة  
قد سمع اسحق للقرن الاثني عشر انا فلي  
او كل من نظر امره نظر شوه مقدس  
بها في قلبه من قلب الذي القربان  
اسبق من الاله والاعمال الصائرا  
الجنسية لما يعل في الشهوة والعصاة  
الاعمال التي ترون علينا وهي استحق الطميس  
واحد من عرها هو يعني باصلاحها بسلطه  
كثيره وقدره مولا لم يمت بيشير كما  
ليق يواضع من بعد ويا من خطر هاما  
سها بيشير كثير ويخبر عن الله لا يقبل  
ان الاله فينا فقط الكرا علم في جدي  
هو بعد علم هاما عا في النظر الناس  
لا يقبل ان يفسد هذا كبر الى الكتاب  
لنا ليقول من نظر امره نظر شوه مقدس  
بها في قلبه الذي في جعل وكره النفس  
في الاجسام والهيبة الحسة فلي تصيد  
للناس ويغري نفسه بالنظر والعرض  
والطرح وان يفسد بالاله في  
الاله ما لا يحصر الجسم من الاعمال الحسية  
فقط لكن النفس في قلب الله كيا  
نقل نفع الروح في قلوبنا فلي القلب  
سا ان اعر الزاير وحف بحر الخلاص

من الشهوة فيكون لا يخرج منها يستطيع  
 ان يخرجها ما ويطول حركتها وعلى هذه  
 اخرى ليس يتصل بها الشهوة استيعابا  
 مطلقا لكن يتصل بالشهوة الصادرة من  
 النظر الى الجسم على الترتيب في الصورة  
 والظن اليها هو يميز ويوقد نور الشهوة  
 كثيرا ويجعل فيه ما نوره ومرتعا يقدم  
 الى الفعل ولا لا يقبل من الشهوة فيكون  
 من نظر الشهوة لا ما قاله من انها مطلقا  
 اذ كان في ذلك السكون في الخيال الشهوة  
 زعم بعض من نظريته شهوة معناه الذي  
 لنفس الشهوة بينهما اليك ان يضطر ويضطر  
 الوجود الى هذه وهو شاق قارها وهذا  
 العقل ليس في طبيعة الامم التي والقتل  
 ستولد وقد عبت السريعة القوية كالحلال  
 هذا الموضع في الامم القليلة القليلة  
 في عورة الحسد الاخرى من الملاهي انما يلب  
 انما تعرفت ولا ملاهي الشهوة في النفس  
 بما قاله في بعض النظم على ما سبق بهذا  
 الفتح فيقع في وقتها في فعل الخطية زعمنا  
 ذاك اننا انما نظرت واستمر فقط والاعمال  
 على استحقاقها انما كانت هذه الحاله الكبر  
 الزيادة مقامه ان يوضع الناموس قد ثبتت  
 قايلا وما هي افضل ويزيد في اكثر  
 ما اننا انما نلنا ما وصلت النظر ففهمنا وشبه

ولكن في هذا المبدأ لضبط والمكافاة التي ذكرت  
 ذلك كثيرا واصلت النظر والفتنة انما  
 الشهوة فيكون واصلت وتطاولت انما كانت  
 عريضة في الطبيعة البشرية لان وقت الشهوة  
 دفعة واحدة وتغلبها المرء التي ظهرت  
 له في انما سموت في قلبه واما خلاصة  
 امور شجرة ومن العقل والصورة في شجرة  
 الى العقل فلذلك يستكمل السبل في الشجرة  
 الساطعة والعقل الذي في القلب ولذا  
 يقول لا تقبل في عينك فاستحق قبلها  
 ويسكن انما قد يكون على وجهه اخرى  
 نظره كما ينظر في الاعمال والذات  
 يستكمل النظر على الاطلاق بل في نظر  
 الشهوة ولو لم يكن هذا ففهمنا لعد كانت  
 قال من نظريته فقط في القول المطاوع لان  
 ما قال هكذا في النظر في الشهوة من  
 نظر في هذا النظر وكما ان يكون عقيب  
 ما طالع هكذا ويكون نظرا طالع وهو في  
 ما فصدت به الشهوة من كلام القديس  
 ليس في بعض النظم من نظر المرء  
 نظره في ذلك المطلق على الفعل فهو  
 الزان في قلبه المرء وقد بعد ما استركه  
 المتجاوز للناموس والمجاعة غير مطلقه  
 لما لا يعلل الموضع او انما يرفع الناموس  
 الرومية العاشر الرابع من قوانين السور

المليحة في قياسه الخيرة انما استعملت  
 انما وان تصاحبها والخرج شهوة العقل  
 بين من امره ان يفتنه ففهمنا وان هو  
 استهوا ولا يقدر ففهمنا تبعه الدونية  
 من العاشر في السور ما لا يخفى لبعض الاما  
 ان كان انما يميز متى ما تذكر انما كانت  
 دونه وفهمنا هذا السؤال والعين  
 في بعض السور في الله يفتنه بعض قائل  
 اذ كان في العاشر ما في كمال الخلاص  
 الا هذا هو انما يتفعل في انما في النظم  
 شجرة بل في هذه ففهمنا هذا الاح  
 السؤال في عية فاجاب في السور واحد يطلب  
 بين حسب قدره فسأل الاخ السور قايلا  
 من اجل انما يعلل هذا القول فاجاب في السور  
 ماها هنا سرع انما استعمل في دخل سبل  
 ماها هنا في هذه مع ففهمنا في كمال  
 والآخر كانت مقادير ما دون ما قال  
 ففهمنا في هذه في انما يكون في كمال  
 هذا الانا وما بين في الانقضاء سرعا ما  
 تفسر هذا الذي ما وحل في المقادير ما  
 ان هو سأل في في قلبه وانما في هذه الامر  
 من هذه اما قد تفسر في بعض السور  
 عن الانا في الصانع في العلية ما  
 الشهوة ولا يميز في انما في انما  
 كرم ما واستعمل في قلبه انما كمال من

عنه وفتنة في النظر وليس في هذه لا  
 يضطر ويقتل فان وجد خارج من السور  
 ما دون انما ما دخل في الكل في الشهوة  
 فقط في انما في انما في النظر فقط على انما  
 الشهوة والعقل الانا انما في انما في الامر  
 الزنا اكثر لان السور يقول ان الزنا  
 والحاسه او السور فلا يميز في انما في كمال  
 كما يميز في انما في انما في انما في كمال  
 في انما في العقل السور في عية والحاسه  
 هي نفس الاجسام كما في النظم في كماله  
 من انما في انما في كماله في كماله  
 من اجاب في السور وقاصد في عية الحاسه  
 ويزداد الامر في كماله في كماله ويزداد  
 واحد في كماله قايلا الاخ حفسن في كماله  
 السور والفتنة له واللاملا في السور  
 ويقدم الى ما هو غلط والفتنة في كماله  
 كماله في كماله في كماله في كماله في كماله  
 فان كان في كماله في كماله في كماله في كماله  
 في كماله في كماله في كماله في كماله في كماله  
 ساكنا في كماله في كماله في كماله في كماله  
 مع كماله في كماله في كماله في كماله في كماله  
 مع كماله في كماله في كماله في كماله في كماله  
 بعضه في كماله في كماله في كماله في كماله  
 ويتفكر في كماله في كماله في كماله في كماله  
 من كماله في كماله في كماله في كماله في كماله

والصلاح يسميه شجرة وودعات كثيرة من  
 رايها الشان ثم الشهور فستيل الزاهب  
 ان يستعطف في كل ساعة لئلا ينزل خاوة  
 بزوا وتعلم ان كل حشرة تعد في هذه  
 الامور والاعراض خرج بعض الشيوخ  
 الى اخيه وهو يول اعذر وما كان له علم  
 بغيره فخرجوا فجلس الناس من حضرة الزا  
 حال جلوسه في قلايته من السباطين  
 فخرج من الزا ورفع عينيه وزر السباطين  
 حول حردا الى الزا وقال ارحمك عنصوني  
 اعلم الانسان ان شجرة عبد الانسان الما من  
 وشال الخراب الذي يصيب فيها لما ربت  
 السطح وفي حال الفقد بهذا وقع حجر من السقف  
 وسرع كره وجبه لرفقه ولما رأى قلبه قد تبع  
 وانجبر في ايامه وحال بعض الشيوخ  
 وشرح له حاله فاحاطه ذلك انما افترش  
 هو هذا واقعه الى الارض وشرح له الحال  
 فقال لما الشبان اهدت السباطين  
 واليها الواقع انفسهم والصوت الذي سمعت  
 فهو الشهور قابل يقبل واطل من الارض  
 ليجل الخوض من الحال وكشف له في حاله  
 السباطين ولم يمتنع في حرمه وصلا عليه  
 وسبح بسيله وعاد الى قلايته وجاهد  
 طابا من الدنيا لغيره ولعطاه الله الخراج  
 هكذا الى هذا الحد وهو في ما كانت

احدا الاخوه قد ساروا الموت كان هو  
 بطريقه ان كانت نفسه صالحة واطلجه  
 بعض المتجدين كان لا اعذر الا بغير  
 عن قليل ما هي المزا فاهله سلطان الزا  
 على هذه الصفة خرو من قلبه حربه جهل شهور  
 الاخر حتى ان عبد الله الصالح عتق وراعه  
 عنده لم يمتنع فافترش السباطين اسانا  
 راكبا امرا ومختارها فلما رأى الله تعالى  
 خروجه الشيطان وزاوه من ستر الاخ  
 وسكن الخرب سكت باسنان  
 النجاسة وهو الشوق والعنف اما النجاسة  
 ففراياها الناموس واستعمل هذا الاسم على  
 الاشياء الفارضة من الطبيعة مع قوله فلما  
 الشوق والنسوق فاطن ان سلبا ان الجحيم  
 فذلو صحتها وقال انها حال نفسانه ملذ  
 غير حساسه يجمع كما ان الاشرف  
 هو حال الامه لها ولا تفرقه على المسلاذ  
 المقلعة المزججه من نفسية الذنوب  
 لبشره وجها العفة هي ضبط الهوى  
 والاستسلام على حزب الذنات التي ما انضبت  
 اليها من الطبيعة شي كثيرا ما عبد الانبياء  
 الناس المتعلقين لهذا الاعمال ودعا  
 به من ظلم الدنيا واسباب الدنيا الى  
 اقتناها فضله العفة لا يعرض في الجاهل  
 شي من خلات النطاش ولا يحمل النفس

مر

بعض الخيلات السجدة لان واركانه هذا  
 السار اعني الخيل الردي ما يدعى خطية  
 ولا ينظر به انما لم يكن على حال فهو ملاه  
 لمض النفس فاما ما انفتحت بغير الامر  
 ويكرهون الخبايا ما يحيا على صدا خري  
 ارثي في صلبه النقا والطهارة الطيب  
 ان لم يجد في قلبه ولا ينسج الدب المعنوي  
 ولا يفتق مع حبه حقيقة ما دام لم الزا  
 خالسا في قبا يا يوسف الان رسول يول  
 اطلبوا السلامه مع الكل والعتاسه الذي  
 خلوها بها ماض الله احد انفسه في الحياه  
 انظر لي في هذا الامر وهو الا بالشمه  
 لا هم ان اسنا صاوا حركات الجمع المتوحد  
 اعني في اعمالنا فستبا اي الما بالي  
 حصار العفص العفة هي شبيهة ولقب  
 كلي لمج النصارى بعنف شفي والذي في  
 النور والرفاه لا يفسر ولا يمتنع وجوه  
 من نظامه وبنانه قد غرقت عفيف هو  
 الذي قد استلذ عدم الحواس كحدا على  
 اخلاق الاحسان عليه واما هذا فانض  
 وجد الطهارة التامة الحكيمة النقا  
 ان يكون حاله مع الاحكام المنقسه  
 المنقسه الناطقة وغر الناطقة حلا  
 ولعله لا يمتنع فيهما ان كان هذا  
 على النقا الحقيقه وهو عدم الخرجه

في الخيلات الكائنه والنور فلا سلك  
 هذا بلور هذا الشوق والنسوق ليس  
 المي من المستعطف في حال الزاوه ما سني  
 الرابع وما ان يدب في المسره هذا العارض  
 للغير لان هذا يجب في غير تلك السقطين  
 ولما احدها على المسره ماها انفسه  
 الفساد انوار احدها يدفع الى الوهمه  
 بالقول والاخر يطرح فيها الفعل وتبين  
 ان من المسبب على وجاهه اعني يد المسبب  
 الان الحليم بلا اواز والغير ولا اعتبارات  
 المعبر عنه لا يخدمه يعمل كل واحد من الناس  
 حتى ان يميز الحاد وسقطه من الغرضه عاد الي  
 نصر الكتاب فدا عادت السباطين سماع  
 الما من الرافضين في سيرة الزاوه على الارض  
 ان الجازوه وشغلوه مع المرو والجبيل  
 والمصر كله ويقال للمرو خلاف محوري  
 الامور الطيبه ما كثر ما تقابلوا فسم  
 بالطبيعه ولذا لم تراك كثره تنصر وبعثا  
 امه ولا يفرق بها شوق البها ولا فروع لنا  
 ولا خان بيهابته ونعطي الطربا عن ذلك  
 جاهل من بعض الاستبان حيث الهال اعظم  
 هناك ليس حاد في الامور والظن لستين  
 من سائر اليها الاتقان في الاستبان الامور  
 الحاد عن الطبيعه ذلك الذي قد عرف  
 المقال عند سحرها باله الشفقه وكما يقع

وكان عاقبا اعظم من غيره هذا قال  
الذي كان يامر الجسد بالبره وتعمده صار  
بنا بعد ما سوا عليه وميزه عليه من الجسد  
البره والارواح التي يارب له منه وكان  
او لمعتد بالخير السواي فصار اجسدا  
معززا من الجسد وما هو ازال في الاستعداد  
منه ان انا انظر من غيري من بعد  
النوبه قد سقطت روح عظمه وبذلك  
نراهم فاما صفة طهه فكلها الجسد  
الانه قد عرفنا ان روحه الجسد واما خارج  
عن الجسد وفيها هلال وبوت معنا  
المسطه والسقطه وهي ارباعها ارباعا  
تعلق في الحواس الامور الخارجه عن  
هي فاعلم ان الارواح في حكامه الجبر  
الغريبه طوقه قد سلك مع هبة الاصلاخ  
وهو ان يرفع الانسان ويعصوا سله  
ودعي ربا الامم الذي خارج عن جسم احسن  
واقهر لانه ربا مطايعه عليه وشا ربا  
اله وان الخلق مع الانسان لا يتقيد به  
لان كل صفة من الخاسه بالذات والارواح  
يتم من الارواح بسيله التي لا تملك  
منه في الله تعالى وانما من ينظر ولا  
من يوح ولا احد جاهر عليه اعداد الانس  
وصيه فقط وهذا قد بين في الارواح  
موت ومعنا صفة جلال الانوار فاما

عاد الى نفس الكتاب انظر ان ما راعه الجسد  
قدما ويستوله هذا الاسم من فعله انزل  
يقول ولا هذه الارواح التي تملكه وحسب  
صورها جسدنا اذ انا انصحنا على سنا  
حينئذ يستيقظ خلقه علينا في ذلك الوقت  
ان العقل في ذلك الحين طاهر من الشياطين  
حوا من الجسم فاروقه في وقت حال الجسد  
فيسلم ذاته خلاصه وما اجسدا انما مع  
عند نوبه كل ليلة في الموت وصلاحه  
اسبغ الصلاه والوجاهه القربانك ملقى  
معونات سجدت سله هذه التي في ذلك  
تعلق في الحواس الامور الخارجه عن  
الذي قد نظر الى متى وليد هذا الحظ في اليه  
انه هو منسقط الخلاص وكذا يعقد فيه عند  
صلاته انها الرب اسبغ المسيح الامه انما  
وتقول يا انا وما بينها عاد الى نفس الكتاب  
حكما في بعض من حكمة الطهارة والنقاوه  
والطهارة في غايه الهامه عن علمي جلال  
وحسنه هذا الصانع من ذلك الجسد عظما  
ومن انظر اعداد اليه الحمد لله وادهر من  
عنده عبور روح وكان هذا من سنا  
الذي ينظر هلاك بعض الناس جابرهم  
سبب طاعات صغره في العقل فاب  
كان قابل هذا والذي ولا حشره بعد  
لا اجساد من صورته وفعله واحسانه

انما قد راعه عدو السلام من قبل القليله  
العاين من سنا من هذا العاين في  
الاحسان والاعاني الما بحواله من سنا  
بالحال في السانسه النفسانيه واللبه  
الروحانيه والمخاطبه وتصير بحكمه  
له في هذه النوبه وما سلكها فاما محبو  
الله يستقل بها في هذا ذلك تعلق في  
الحواس من كانت هذه صورته وهو  
بحار مع الارواح المقتدره بالامه والافعال  
قد انزلت عليه الامم لانه المقتدر  
ما راعه الاعمال المستقامه راجحه وقد  
جعلنا له وقيله الحلال العلوته بالاسك  
واظنه ليس بعدا الى من في الناس عاد  
من الاحباب فليس مع من احسن من  
اعوانا جاز من سنا لا طعمه المصون  
للدنيه احسانا بعد لانه لو كان في سنا  
هذا من الامر في انما المرد للفساد على الله  
الامر زلت من انما اصلوا الطوبه وماذا سوا  
لوجهم ورايت من داخل وتصير مع السوا وما  
مكره من اذ الوقته فاما في سنا اطمانا  
المحرو من لاطن النفس في سنا وطائفه طوبا  
في انهم جاهر الحلال كنهه وما هو الحلال  
هو في الذي جهرت لاطن طوبه في وحيث  
حبايا ونسنا ما الذي يقع في من ذلك من  
عن الذي السنا ولا في نابعه انما

تعلق في الحواس من سنا من عظمه كان  
السايطر الذين ما احسنه عن الاطمانا  
وقام انا ما السطوا وبعوا سنا ولب  
بالاسرار والحق في وقت وفي وقت  
عززا بلون في الحرف والحره وبسنا  
الغتر من سقطه من الذي لا يجوز ان  
خلوا من سنا من بعض بلعنا انما والحب  
ان الزايع في انما سقطه وبسنا للمانع  
في حيايه وهويات استعدا الصاها سنا  
في الكتاب هذه المخطه من الذي في الارواح  
قد انزلت عليه صغره رايه عن الله وبها  
افضل من الاخر من الذي والسنا من المكاف  
من النجاسه والذلاله والتقديس على الغير وسنا  
احسن كنهه تعلق في رايه من السنا  
المكان لا يكون في سنا من النجاسه  
يعود في رايه الذي الرها في الذي قد رايه  
ويشهد عبادات جده والعلو من سنا  
بجدا من المخطات وعلى كنهه من رايه  
طريقه السنا اذ ما سقطه في المراتب  
وبسنا افضل من الذي قد سقطه في رايه  
سنا من سنا فقه وعاش سنا فاما  
قوله من اعيان احسنه من رايه من المكاف  
مكار سنا من رايه في رايه وحيث  
بقية اول من رايه او اعيان سنا لها  
تعلق من انما يصير عا لاسنا في حيث

يستمع به غيره او يكون قد استمع من غيره  
يأبى منه مناسبه معانيه وحسانه قص  
الذات في اخر من المصادقه والمعادنه  
والجانبه وفي اخر هو الاثر والمجازعه  
وفي اخر هو المتكلم له الانسان في الاله  
الشرع والتميز والافراد جردا وكل  
واحد من هذه هي احد المصادقه والمعادنه  
الاله الطوبانيون انما طام بسط اوصافه  
من انوار الله حيا طامرا بخطر هاهنا القلب  
منه والعارية هي التردد ومعادنه الظاهر في  
مخاضه اي لا انفعال ولا غير انما انفعال  
الاجسام في تياره وانعاشه والاضواء والنج  
بله من النفس صاير باسناد الى النفس لها  
والاسره هو الانقياد والطوع والسر في قلبها  
الملائم المخرج اياها من غير سلطان وسلاطه  
بالجاء من ايق وسيم لنا بعد ذلك الانقياد  
التي فيه وساي سيم في القوه من قبلها  
وفي استطاعتها انما انقلب ولما انقلبها  
المعنه احتياها وبجود المرحله طبعها  
بما انشأ الذي قد عشت في النفس زمانا  
طويلا انشأت انفعالها وقصارتها  
اعني النفس ملكه اخرجها الى العالم  
وملأها باخبارها وخصصها هذه  
الاشياء المعينه الاول ما في خطبه  
والثاني قلبه لا يلبث ان يهرج من خطبه

والثالث فيسبب لنا انما طامرا وعين  
لان الاسره اخبر في وقت الصلاة في  
اخر هو غير زعيم وعلى وجه اخر  
فكل عليه في الاثنا والجنه انما هذا  
الاله لا يشارك في جميع الاشياء اما ان يكون له  
توبه معادله في غيره وقدرة لواله  
الجنه هو يدخر فاذا اذا المنكر في الاول  
فكر ان الاما ليا وقد قطع جمع ما بعده  
دفعه واجده وقد عجز عن ذلك العجز  
الاما من اخر لما قلناه اذ في القلب وقد  
يسمع وقوم ما يرفع العقل والسر في حاضيه  
او انما يسمع على الاكساب والارواح والمواد  
والعكس والصوره وهو اسرع واخبر عنه  
الاجسام واخفى في الارواح واكثر منها  
حرارة لافا وهو ذكر بسطه في ذلك على  
الاطلاق والمقارنه وازمانه والاعلى صفه  
فقال عند قومه يا عني وعنه بعض حضور  
في النفس لا لطيف وهو غير الطامر ليدور  
واللحن في قدره لا يترك الطامه هذا اللحن  
والنوح فهو قادر ان يطعمه ان كيف يكون  
منظر عن سادج القبر والمسرور ما لم يكن  
خاوي في حظه ناظر في يوم في القبر نا  
بالله هو يعلم كيف يرفع النفس  
بمن اليد وساع الاغني طوبى كل تكبر  
والحافك من قبله اخري

سر على العدم سليل لانه في فقط في الزمان  
يقتضي هذا العارض السبع عارض الزمان  
والحق الاول على اكثر الاسر والاشياء  
مستقط مران كثير يعت العقل وتريده  
قد خالطوا راجع الطوبى راجع خطبه  
واضا اشكل لهذا الشغل وهو فاك  
مصليا في الكعبه خضعه ولبعضه بالجنه  
ويحي الالات الساسل ويحي القلب ويذله بافار  
فيهم وبعد ايضا ان الذي يسل في الالات  
من لذه الاعمال ويشعل في الالات المتعجب  
ودعوات كثيره يعت سائرنا خلتها  
يبس الانسان يضعه في كليله وظهره  
ويترفع فضلات اليور في قومه ما يرفعوا  
من لذه ويستغريه ويغوا في الايام وقد  
يتم بعض الناس هذا النفس الردي شيئا  
في الاعباد الشريعه ويجرم فيها خيره  
اشد واصعب من ذلك العدم من حاور  
لما قدر في الشرائع هذه المفاوضات الخطره  
ان كان لمستقيم تعليمه لتجديد افئذهم  
بالناساعه لا يرفعوا في الاوقه لم يستق اعينهم  
وعرضه وجوه اليهم بالارواح الصلاه  
او يتواشغلوا في الطاله قد علمت  
كثيرا من الناس انهم كثيره وانما في  
لعوزا من الضرويات والاشياء التي في  
جوعا من ان يطعموا بالوحي اياها لانا ان

كل عتيد ان لوحت لهما كان غير ورن  
الاخر الذي لا يرفع في قلوبهم الخليلين  
المعلاذ وخلقوا اما الاخر اجزا ولما الصفا  
فستحسا وان كانت السكاسا حينا لا طاله  
ولا حال الاخر في نفسه وهو من شهادت  
فعل العول فليح من طاله لا يرفع من طاله  
وجوه اخر الذي لا يكون من طاله في نفسه  
والمرحله في نفسه والخوف في نفسه في  
لا يرفع من طاله في نفسه في نفسه في  
خاف في هذا الامر ويترجم لالاك حتى انه  
الاجود حياه السطان ما لو من معادنه  
النساء العفان العفان والافضل ما ترو  
السيطان والامانوه النساء المران للامان  
لا طبع الناس اليه والي الجايد اما اهل  
فسهل جابونه الى الردي والشرع في الحامل  
نا في حزمه المخرق والاشياء في حزمه النار  
اما المخرق فحلاه لدرعا فان بعض عبيد الار  
المعسر النجم الذي لا يرفع السكاسا وزجاءه  
فلا يرفع علمه لعلاهم واليهم من جماعه  
الاخر اياها اما انهم من لاله الارواح  
تعلب الطامر القليله يرفع هذا القول لايه  
حال الحال يرفع في نفسه في نفسه في  
الناس من لاله في طاله اما انهم من  
ما يرفع من طاله في طاله اما انهم من  
ما يرفع من طاله في طاله اما انهم من



هذا القابل امامه طبعه الذكور من الحيوات  
وهو خلة مفردة معجزة في غايه الخيرة  
واقفة في حجر كل طبع مكافئ لوزن طبعه  
الزود من كذا لا يقدح في ان لا يلبس  
شبه النساء ولا يستعملها اذ الخد يقول  
ان هو المضي اقل من الذكر وان كان قد شارك  
الذكر في طبعه فمعه من الايام والجنس  
سواء بالسكاري والمافون العقل والبرص  
المسكين الذي قد اصابه الصاب والفتنة  
ويطعنونهم خارجا عن الصاب وافسح  
للمنول ما هو ازيد من العقل ويقرن في اساس  
عن عقل من العقل الذي لا يدرى ان كان لا يستعمل  
والا بالواجب بل في الباقين بهوله الله المبالغة  
ومثلي في كبره وقبيله موضوعه في الوسط  
قد استأطرت ان هذا الامر يفسد كثيرين  
وهو فطر لما فيه معطى لفاعله في كبره  
ومثلي اخر وان كان الرجل لا يستعمل ولا يلد  
بانذاره فاندرى كبره في حاله لا يلبس  
هو خارج عن المالحج واستعالاته في  
الامر شبهه ومثلي لا يعلم كبره الامر  
او كانت تلك صفة الطبع والافكار  
ولا الودعها يستعمل انفعالا لمخادعها بلا  
اختراع وهو ما يدرى في غير الالم ومثلا  
كثيره مذكور في غير ما علمه وينفع الخرافة  
للمن الذي لا يسلح محيا شلح محي رزقيه

والا طبعه نفسها تطلق في الارض الخليل  
والبعال في صفة من دعا الكند لمشي  
منها السبع وتسبح والامر كبحاذا  
والامر للامر او مثلا ولا الاولاد الرطوب  
حيث يكثر على النساء لكل اختراع  
تفردوا في موضع الرجال الا انهم  
لهم القدس فرصوا في من سله سالك  
يعمل الجمع لفرصته من الكيف قابلا  
مري غلبا سارا اذا ما دعي من محبته  
ان كل الشاخر لا يفر من طبعه  
منه فقال الاخ ومن ان علم اذا ما دعاه  
داع ان امره في كل بعنا حتى امضى  
معه في دعاه فقال له الذي فرصه  
سل داع له ان كان في امره فان والامر  
لا يبق بقوله اعترى على وصيه الا اط  
مع امره وقال الاخ فان عرض لي ان  
امضى ليعمل من في امره وانفق  
في امره الى المايه ما اصنع فقال  
فرصوني والكثير منسلا في امره  
على حده ويقول له لفرغ عني ان  
انزل الداعي وصيه الا اكل مع امره  
سرح سبيل في امره فان امره  
فانقذ ولا انقذ وان امره حتى  
الامر من امره من العصبه والامر لان  
هذا ما يفسد محيا من امره او فسيديا

القانون الثاني والعشرون من السور  
المثنية في قياسها لخير وعي ان تفت  
الامر طها الى الله واستعالاتها الى الله  
كثيره هو قول الرسول اله في امره  
ان امره في امره اعلم ان الله والامر  
للمسيح في الجملة المعبر عن طبعه  
وساوي الامم وامرنا باسما لها الامم  
يعاد عن الزنا فقط لكنه يدرى في كبره  
الامر الى امره الزنا انه قال في امره  
نظره فهو قد فرغ من طبعه ان كان في امره  
له حذر من طبعه فان كان لا كان كاست النساء  
طها في كبره الامم في طها في كبره  
الرسول اله في امره في امره لكل امر  
الامر الحيا ولبس النساء والاولاد في  
الامر يواطون النساء مع الرجال في طبعه  
وهذا ما هو امره في امره واستمر على  
الكل في كبره طبعه في امره  
بلاهي في كبره طبعه في امره وطرب  
وعرف في كبره طبعه في امره  
وبل لئلا من البند بالعدل والرب وما  
بنا لئلا من البند بالعدل والرب وما  
من امره في كبره طبعه في امره  
على في كبره طبعه في امره  
الامر في كبره طبعه في امره  
عيشته ساكنه مفردة وقد لعل الرب

ودخل تحت يده الرها في مجلس يفرده  
ويصمت وجهه وغر الغنه فانه مطوق  
بشعره واكمله النسا جعله وعلى تقراد  
اللمر وان يكون في قمره فاحوز الله طالب  
انما انما حتى تكون هذه الموطاة فغضبه  
الي صلاح روحاني ومع الاهل كالحبيب  
ان يعمل طاعت في اهل السفر ولا يكون معه  
زاد ودعته الصلوة الى المبيت في العزق  
او في غيره من الارامل فانه ضخم في ذلك  
او كانت الصلوة قد رفته اليه هذه  
السودس يولى في قلوبها العشر من  
الرهان والرهانيات في دير واحد لا يتجاوز  
على اهل الدير من الرها يتوسط اهلهم  
لا يكون من رهاب وزاوية داله ولا يخلط  
عليه من مرقوس ايام رهاب في دير  
رهانيات والباطن مع رهابه في عزله على  
لقد سبى ما حانوا اخرج الرها الرها  
الى رهانيات من حقوق القانوم فاحد  
ذلك الرئيس وهو قائم خارج باب من النسا  
الرهانيات على يد زاهيه محوز كبير  
والبلق للرهاب انما يتوسطه بسببه له  
فليحاذيها مستخدم الرئيس حريتا مختصا  
مقترا ويحضر معه من ربابير المديرة  
بالنظر للطاق لا يتجاوز الى دير واحد  
ولا يدخل الى ديرينسا محصلا على يد

قال انا اخرج ربابير من ذلك قرايا في نسيه  
في اديار الرهبان ما في لهم في الارض  
نسيه واذا ما اذقوا لخير العيشه  
السائيه فلما لم يجدوا هذه الاخرات  
الوديه الرها النسا الموالاهم فخرجوا في  
من المندرات المزعجات ومن المرات  
ان يغلبه ربابيره النسا ما يليق بالنسا ويرى  
دياره الرها ما يليق بالرجال من غير طوط  
والا يلبس من ربابيره لا يتناول امره ودر طالب  
والا يخلط من ربابيره بالكلية لخلط  
بعضهم بعض لان اخرج المحجج باركياخت  
لونييه او قرايه ولا يخلط في هذه  
الحج ولا يغيرها من الحج بطريق له الا ذلك  
الذي ذكره النسا لانما كان قطعنا المادي  
واستطلق المحجج النسا من النظر في الدير  
وتبع الرلق من هذا الوجه فشكل جيد  
بما ساق العيشه الفاضله فلنطرح الكافه  
لهذا القاموس والادنى الرها النسا  
في ديار النسا ولا النسا النسا ما في  
دياره للرهاب فيمير بذلك اساءه في الحج  
الديري في اذقوا ديار بعضهم بعض  
والا خلاصه من فعل الطبيعة ما لا يبق  
وتنوع وتلعب واجل اعمال الخري والاشجار  
وتربك اسباب الشفق في عطاء حسن العاده  
وهذا الامر فلا يباشرة ولا النكوفيه

منع ذوي السيره السجك واللبس الطيقه  
الرهانيه فخرجوا من اديارهم في شياخه  
وارب في ديرينسا ما نطق في حجاب  
رجال اليه الا على العشر وتولى الرها  
النسا الرها نيات الفقات وهو في دير  
لا يخرج منه فخرجوا الى الرئيس والبقايه  
وتولى التخيير والفرق في توارى المستوي  
الخالفه في احوالها والعشر والمغار حيث  
لا يطر واحد للرهابات ولا اهلها ربابير  
بغيرها ولا واحد والرجال في حجب  
الدير الى ربابيره النسا والنسا الى دياره  
الرجال ولا يخلط الا في ذلك ولا يخالط  
اربعين او مائتين لا النسا يولى اجمع  
ذلك في ديرهم والرجال ساير ذلك في ديرهم  
ولا يستحق هوانا وامنانا للادير في نسيه  
هذه العلل والحج القانوم السبع والادير  
للسودس السكوسه لا ينام وتول في  
ديريسا والاسره في دير وقال له بلا شك  
لما ان يخرج حال الرئيس في الاعمال  
عن الشمس والعزبه وان يطلعوا يعيش  
حسنه الشغل اعلا الخدمه الزبوس  
لقد ما اذ ان كان ملبس قوس والابوس  
علماء في دير القانوم السكوسه من  
قوانين السودس السابعد في قول المعمل  
عن ان يخرج وحذا اظهروا للبرابير

يقول الرسول اله في ايام ادوات التي يرفع  
الاساقف والاديار هذا السكوسه  
من ظهر له عدم اذقوا في موضع الاسقف  
او في غيره وبعض القانوم يكون في ديرين  
وان هو اخرج على ما هو عليه من ذلك القانوم  
نسا في ضياع واختلاف الاسقف والرئيس  
سلوكا ما دام الاسقف او الرئيس حاضر فلا  
مطهر اتراه في خديس لا يغير باجيد الحجب  
اختلاف الاسقف والرئيس لا يخالط نفسه  
القانوم الثالث من قانوم السودس الاول  
المليحه في نسيه بلطيم مع السودس  
الاختلاف الاسقف والرئيس لا يخالط نفسه  
من الاقل من مائة من الخدمه انما انما له  
اختلاف او قاله وعنه انما هو لا يستر عليهم  
طيم ولا شيه القانوم الخامس للسودس  
السكوسه الخامس من عرو لا يستر  
انما يستر ابراه غير الوجه المطله في  
الذي يستر عليها فلهذا ولا يستر عبادات  
حافظ النفس لا يستر على طيم ونهه ومن  
قد امارت على فليست في هذا الامر بعينه  
سبل الخدم في نظره وخرجت سودس مسير  
لنوسم عدم العبد القانوم في القانومات  
لقانوم في فليست وان كان لا يستر في دير  
والنوايس المنيه هذا الدير بعينه سميت  
في عيها ولا اجمع نالعين في ذلك القانوم

المعتبه العاوز لما كنت من سنودس  
 اللاذقيه ما يليق العار اذ اصبوا الى العرس  
 اذ غنوا ومارقوا الكرم لا يورطون في  
 ما يصيب بلقياس المسيح العاوز الذي  
 من السنودس المرفوع ٥ ما يليق الكهنه  
 وبقية الاطيرس اذ يخدمون في العرس  
 في العرس في وقت العدا والفتنة التي  
 دخول اللعب والاعان في القصر صعدوا  
 العاوز الباني والسنودس السنودس  
 اعدا القناديس العوا والاكسانا لولا  
 واولهم في اقدارهم اللذين يولدوا  
 من سنودس المرفوع في وقت النساء والامداد  
 كان ذلك مستطعا ان يخدموا في  
 وبقية اكله العايش في الحاشيه هذه  
 السنودس في الاطيرس ومن تاهموا  
 من احباب اللعب والسعده والخيالات  
 تمنع الاطيرس من النظر اليه ان يظلموا  
 فتمنعهم من النظر اليه ان يظلموا  
 بالذين يرفعون البند في الخرابي  
 عليه طامه صحتهم على صفه جعل  
 متوجبه بغير افعال الشياطين الضالين  
 العاوز السني من سنودس في سنودس  
 وقال المتوجبه طامه من الماويل المومنين  
 اذ كان خارج الرضا بالالهيه ومخلافها  
 تخضع سائر في مواضع شتم الرجال من

من ضلاله الام حتى قتلوا في المسجونين  
 ما لم تقاسوا بساطه هذه الحاشيه والحافل  
 واستمرت البرك من هذه وتطبلها في  
 الدوزخ في القري السبا وفي اعدا السعدا  
 وقد كان يقرر في وقت العرس في الحافل  
 الطاهر لا يصر من هذه الاعيان  
 والمواهب العظيمة ونظرونها في وقت  
 فاستبا في البيع والموت في السعد  
 ويخرجون وبعده هذه الاعيان في الام  
 التي فيها الام الشهاده في الدوزخ والام  
 وتبقى فيها سائر رجال اقباعا  
 في عودون وقد استمر فاصلا كثيرا  
 بالذين اسفوا ويخرجوا الى اب  
 ناسان يروون الحاشيه العايشه  
 ما يبيعونها في ظل سائر الامه المرفوعه  
 قليل العاوز في السني من سنودس  
 يقول ان اولاد الهده لا يخدمون في  
 مواهب العاوز سائر هذه العايشه وهذا  
 يخدمون في السنودس لادبوا في مواهب  
 والاسماس والجديف والغير احد الكهنه  
 والافلا في الرهبان موضع خري الخيل  
 الابودس والاشيع الحاشيه المومنين والذين  
 واللعب واراد في اقدارهم المومنين  
 متوجبه في مواضع الملاعب والخيالات  
 لوقت يهتف ويصر في الامت تعاليم

ابعاتا ومن يخدمه الحافل لما يقصر  
 وبعث والاعتد في ان يجمع الساس  
 عبال لسطر في اقباعا واحفظ قلبك بكل  
 حفظ يدنا من كالحه لا يصر من هذه  
 الاعيان سائر يعاين الى النفس في الحافل  
 ناس من الجور لا يصر في حاشيه ولا في  
 ولا يصر في حاشيه ولا يصر في حاشيه  
 خادع للظن ويحذر الله الى الاعمال السجه  
 ومهي للشبهه ومن فطن في الامت سائر  
 فليدرك قال ما يصر في الحاشيه ولا يصر  
 الى دكان حمار واقبل وارجله حمله  
 الى ذلك في ذلك في حمارا وشرابا  
 اناغ وكل في موضع متفرق في فناء  
 الحشيه التي يورث في ذلك الممتع وشراب  
 وارجله حمله حاشيه ولا يصر في حاشيه  
 وتعد العاوز الى دخول السعد في حاشيه  
 اذ ان يصر حمارا واحظه لعله ويكون في ذلك  
 عاوز وحاشيه العاوز في حاشيه  
 من عاوز الى حاشيه في حاشيه  
 الحاشيه حاشيه حاشيه حاشيه حاشيه  
 من سنودس اللاذقيه انما يليق بطهر العنه  
 من سنودس في حاشيه حاشيه حاشيه حاشيه  
 الحيل الى الحاشيه الاصله والاعيان  
 وحفظه الابواب والحشيه المومنين او



المقالة الثالثة عشره

في الرأيا والغور وفيه ما يلحق خطره  
وعطبا فقال المراه من ردها ما خلا  
من سبب زنا معظف في ان لها الرجل  
فطلق زانه وان لم يطلقها فالزنا لازم له  
واما المراه فاما تطلق ولا زنا الكس فليس  
نوعا احتياالا الا حراما لفساد المحلوس عليها  
منه حسما في المانزل السابع والحادي عشر  
والعشرون ما بعد بالسلس والكبر وفيه  
الغروق من زنا وصق وفجر اختاري وغير  
اختاري فيكون كسبو وفان اي المزوج  
وقع انسانا ما يدر على لاجل الاكل سب  
ولا في شيء من زيجات السعد وفيها ايضا  
ان وجه انسان من الاكل سب قد ليس بشي  
ما ذكرنا يعتبر من رعا عور له النكاح بعد الاب  
والنكاح ولو جهل ان يقع في الارض فليس  
ان يكون الطاهر وفيه ان من سب  
موجب ما يجوز له ان يركب في اخيه وفيه ان  
الاوضاع التي تحرم العزوة لا خارج عليها  
وفي ابنه ينفخ للمسيح من صاهه للمرا طنة  
اصحاب المقاتلة والاشفاق في ذلك الزنا  
في طهور النساء وشاعهم على ذلك الزنا  
اوليس في غير سب وان كان على ما بين زوا

فالمقالة اقله

قد قبل من طلاق امراته فليطها كات طلاقها  
وانا فانها لا تفر طلاق من طلاق  
سببنا جعلها ان في من روح طلقه  
بغير سبب كلام الله في غيره لستاره  
شي ثاني الى ما كان قبلها دون ان سطر  
ما كان ولا ينفذ ما يطبقه البعا لامها  
هو ما هنا بيننا نوعا اخر من الجور وما  
هو الذي ارادناه زجر كان زنا من قبل  
موصوفا ما من من يغفر حرمه لاجل  
حكايت اللعق من اخراجها ويجوزها  
ولا ينفذ هذا ذال التام من الاول جرافا  
والعلي الاطلاق لم يعطها ذاب طلاقها  
حي لا يفرح لانسيل الى ما جعلها حتى سبي  
ولو سجد الزوج الا ان لم يفعل ذلك وابتدعه  
يا كان له ان يزوجها واخذها لم يعود  
سبب رجوع الاول كان صار هذا ليل لشر  
ما خلا كل سبب الكا خرج من وج وكان  
مكون هذا الامن زنا ظاهر والذ زوي  
في تسليمه وفيه وهو ان يعطها كات طلاقها  
وصار هذا لشر اخر من الجور ولا يفرح  
الزنا بها وهي بغضه لم يوجب سبب كان  
الباغض قبل المبعوض لا يفرح فيه اليهود  
لان الذنوب ما شقوا على المراه وقتلوا  
الانبياء منهم وهو قوله المراه لاني

كثير الاكثون اشقوا على نسائهم والذ لك  
نارك ونساج ما هو ان في الذنوب او يترد  
وترد سبب اعطى وانت بعد من هذا  
التام من طاهر قبل من سبي من قوله لا يفرح  
ما يتوله ان سبي لست هذا المراه فلو لم  
حي لا يفرحها فالا بل يشرح سببها لاجل  
فاما استاصرها وسببها لعضها ليس  
القتل فقط لكنه منع من ان يغفر حمله  
على الاطلاق ففسد هذا التام من سبب  
ولذلك قد را الاقارب الاول ليري انما  
يؤثر لاجل ذلك الذنوب المراه او لا كنه  
منس بالانها ويرد بها كأحد الشر بقلبها  
قلنا ولا يغفرها معقبا ايها ومعلم ليس خالا  
ومعبر وانظر في كل موضع مخاطبة الرجل  
الذ يفرح من يطلق من رده جعلها ان تفرح  
والزوج سطلق يفرح ان الواحد وان سب  
يعد امره فانيه فقد جعل لست ذنب  
وجاه وعمل تلك زانه الاخر اخذ حرمه  
عنه فصار انصارا لاني لا يفرح في هذا  
الشي ان قال الفرح لان في حال اخراجها  
مقي حرمه لاجل ردها لم حتى لا ياتي الكحل  
على الفرح فيجعل المراه اسد تها وعجزه  
ان في اعد ذلك الباب فانها عليها فتموله  
كل من روح مطلقة فقد زني مع ذنوب المراه  
ولذلك طارحه وقد حرمها وبين وجعلها



ما نسب للرجل طلاق حرة واخرها  
ولذلك اذا قلنا هذا الامر وزاده قدسنا  
والفرق بين حرة وفردان الرجل يعطى  
كثيرات اخرها فمن جعل نفسه حرة  
زناها لا يجرى حتى سمعت اخرج العيب  
نظرا في قصده بهذا ما يعلق المرأة في نفسه  
او زوجه هذا النقيض والاصلاح وتسامح  
بالطلاق على صفة واحدة وليس عيب  
من ثبته ونقد اليمين الفاسدة من غير  
اياه وقايلون ان كان طلق الانسان طلاق  
حرة عزم على ريب فاما هو فاحسب  
قابلا ما قلنا ان الذي يجمع من الاول منع  
ذكر واي جعلها وقال لذلك يدع الانسان  
اياه وابنه ويلحق بحرمته ويؤثر ان كلاهما  
حسنا واحدا حتى من ذلك ما هما انسان الا  
جسدا واحد فافترس الله والعه لا يفسد انسان  
فقالوا له فليس من ميثاق يقطع كتاب  
طلاق ويسخس سبيلها فقال لهم موسى  
ذلك واطلقت نحو ثمانية واثم وفتح  
لهم طلاق سبيلهم ومن اول هذه الصفة  
كان لا يفسد الا ما راعى هذه الصفة  
وانا اقول ان كل رجل خلا اسلمة من غير  
علمه زاد وتزوج اخرى في حقها والاسلمة  
تلاسه وان كان الا وهو كان او كانت  
حال الانسان مع حرمته فالرجم عيبه

لان هذا الامر جدا ينظر به انه ما هو مستعمل  
ان يكون الانسان الكاخر به ملو من  
كل زوجه وشرفه فكل ما كان فيه  
لا يفسد انما يفسد سببا بعدا فلا يفسد  
ان هذا اقله من هذا مفسد من ذلك لا يفسد  
انظر قالوا له على حدة رجل ما اذا هرب  
كان هذا سببا للانسان مع حرمته يعني  
لذلك كانا ويجعل الانسان سببا في ذلك وفي  
كل موضع خرج من غير غار والشرف بعدا زوا  
الطبع حرة احق ولا يكون حرة مع الانس  
نفسه ومع امره شرفها اذا قال السخ  
ما قال العرف وان فعل هذا في الاصل ان الامر  
انما هو من هو لحد ان ذوقه ما يعرف  
الكل لكن لا والاب القليل يعطوا انما الامر  
ويظهر انه الامر عظيم وسدنا فجده لعن  
والله الذم من قاله اي امره الحبيب  
ان يستعمل الانسان الذي يفسد  
انما له لغيره والناسمى الرضعة عند  
بولس وسما يعلم ما اذا الحبان يفعل في  
ما كانت الامراه شريرة شتانه ملو  
جهلا وابه عايد كانت هاتين اذ كثر  
ما يثبت ما ذكره  
فان زلت انك قد اعطيت سلطانا ميث  
ما وجدت احدي هذه المناصب  
لخرج تلك المرأة وتستعير

مرويه بناموس من ايام رجلها ايا قال  
فيها من ياعول الرجل على اخرج امره  
او زمتها لما عليه الرجل ليراه  
اللفظ وينظر ببولس ان هاتين عنده  
طالها لها فاحصا رجا قابلا لمره  
من بولس بناموس طام رطها ايا وان يفت  
الوقوله يا بانها انات رجلها بل قال ان  
قد وهج مسلما دفعة واحدة ومعزنا  
عن التزل ومثعها بالاول والا يفسد  
عليها عن سنانا زعموا ماتت رطك  
والا فانت لكرتاه من اقد من لا يفسد  
انها التله الرافق وعند ما قال لها قد  
صارت معقود بعد موت رجلها ايا ان  
ولو ضح انها قبل ذلك عبده كانت وقال  
نحيا فلما كانت عبده تحت مرس الناموس  
فلما خلت الف دفعه كتاب الطلاق  
ما خلت بناموس الى ان كانت فاتها انما  
مخبره الزنا لان الله ما هو عتق الزنا  
المستقل وفي يومه اليه تان حكر هذه  
الناسمى لغيره اذ وضع هو ومنه  
اول هذه ومن ادى الى الموت والناسمى  
ما وصفت هذا رجل قابلا وتعاقدت  
لهذا الامر ومن كلامه في معالته في اب  
الزوج والرجل للانراه ما كان يكون الا واحد  
ما لا يفسد وانما هاتين من رجل هذا الاصل

والازواج فلا انما فاسر عليه لا اطلته  
لغيري ولا راي بولس الطوبان ذلك  
ولا اولي ان قال ولا الروح القدس لانه  
ما قال المراه من بوطه ماسوس بله رجلها  
بلجاء فان قدر زوجها في معوقه من روح  
من شات للرب فقط وتسامح الارمله  
ان شات متزوج اميا وقال والا جود  
لهاد لا اسعدان هي بعيت هكذا قليلا  
مظن من المراه امراه ليس به ارفع  
قوله هو والى اظن ان انا متساب  
روح الله يعنى اني روح كحيت هذا  
فلا مظن في طان اني مسعد يا علي  
المراه اوليا لها يقول هذا التي انا عتيد  
ان اخرجها لان هذا الامر كان يكون  
من غايه الجمل والمجنون اللواتي ولا قال  
الطوبان قال انك متوق عليهم فيكون  
لخصهم فلا تسوق بعد ما تسوق عليهم ذلك  
وقل هذا ونحن معوقون في السرور ونعم  
وكيف مع بولس من التزل وخطره لا علمي  
للازامل السابات المورثات الزجه كنت  
في مخاض هكذا فاما الارامل المديونات  
السز السابات بعد ما سمع منهن الذين  
مع مورثات التزل الخن ولا لما الارامل  
الذين بولس رايها جميع ان يضع هذا الناس  
لان ان شيت تعرف منته بولس من تراه

فاسمع ما ذا يقول قال السا ان يكون جميع الناس  
مسلبي في خطا الهوي حتى انهم ما كان في رفاة  
والواقع ان الطوبان في حاله قول ما قد  
كلام هذا المتكلم من قبلها ولا كان في المريد  
ان يكون الناس قاطبه مسلمة في مسلك الهوي ان  
مع الارامل المورثات التزل وعريه كذا قال  
استمع من الارامل المديونات في السز السابات  
لكن قل له والى وعلى اني لا انا قال هكذا  
مطلقا وجزا والكثرة واضاف الى قول  
السبي قايلا لا تمن انا ما هو من علي  
السبي فز يورث الزجه امسا هذه ان  
ذا ان استمع مورثات التزل بل وضع مورثات  
الزواج بعد التزل وترى من في ذلك الوضع  
القدس وحدها هذا السيد زعم انما انزلت  
عنده بانه زجه نايه فلا الذي يمل ولا  
تعري به جله وسقي عيادك فالتك بالعباد  
لا روي في استمع وكما انه اطلق الاختاعات  
المثله ليس منسا ومعهم ما لمنازلا  
مسا على الهوي الله يقول هذا القول على  
سبيل السامع اعلي شيل الامر القطع وقال  
لاجل اسرا نكر هكذا فعل وهاها لاجل  
سروا اخر جارا طلق الزجه الثانيه فظهر  
بذل السز واطلا من هذا السامع وتنازه  
منار لا مع ضعفه لا الذي في روي ضعفه  
ضعف اباده وسيله لا ضعفه صيعد

ومن ايامه من يسير في شانه ميه وليس  
قوى الشيطان زعمي انه اطلق وخرج هذا  
ووصل اليه اسمع وقطع من افكارا ته  
رساله على لسان بولس لا تقبل المراه  
الزجل والايه في منها الاعتراف وقد لكن  
بعصر الناس كاهن لعشق خطا الهوي  
انتم من زنا الهوي كاهن بعين بولس  
على انا فز قولنا يسير صيعد من هذا  
الى الزنا قايلا هذا الشر وكه مقدار  
نجا جيل من غلظه فيسحق من ظلمات  
شعبات في الغايه وقد مورثات ساجين  
الى وهذه الملاك واسترحن غايه العتوت  
والاعتقادات وطا ايضا انا بولس  
استعت من الاعتراف ماسوس الصور وقد  
فلا قليلا اني فز وهاوز دلها وها  
الا اعطاني عليه عقابا عظيما ويصير  
هذا المصاري ما طوا بما يصير في  
انما هو رايها اقوي في اوق تبا في الكتب  
فلظن والذين في وشوس ارضها هو  
ما الا لاشيا لها وهو لاجل من جميع  
المزعات سها لافلا لافلا لافلا لكن  
علي حالها كان هذا الفعلهم صرايين  
ضروب الخالكه كان غايه تحاوذ  
الشروع ولذلك الغ بولس في زجه  
وقال انهم محجورون من صيود القضا

وطايقه اخري ترى ان تبه شعر الزلس  
تكون من التي هو هذا السامع يحظر  
وبه خري خبر وقره ما خري بها العتوت  
السعي وهذا الخري الى الخطايا وبسرت  
فلا مكانه ان يفتد لكن وها من حيل  
الشيطان هو وداعيه هو الان من هذا  
الذكر مني حتى يفتد ولد الله حتى بولس  
على ان الزنا لا يصيه مثل هذا المعاص  
ووعظ القديس ان خطونه يسير في الل  
يتبع هذا من الجنون الزايد في اظهر هذا  
المرم من حيل ذاك هو وكساسته فزعر  
ليلا من الشيطان علينا لانا لم نعمل اعتبارا  
لانسبوا من اجن كثر لا لبطرنا جعرا  
كان جرحه سهله وقد المتيقرا وغلبيته  
مستفله من كاد اقل من ذهاب  
الطمان والنفاهه على اكثر الامم الما لاف  
الي مجمل الله ويكنوز من سامعين زجوين  
بالبس ملاقي فاما المهرين في الطمانه ما قد  
استلوا واحلا واجده من هذه الحالاست  
زجل عالمنا كسوا الامم عا رايه خطيه  
ماطلا السز والمجود هو انقل من في الخطايا  
فاحت انا ان يقع الانسان في هجره من روح  
المفالات والاراسر والاشقاقا في كتابي  
ذكر الكتب الخايعه يقول الان في مع ما  
يلعدون في حالهم ولعلنا يدعهم

عشره  
٩٨

نظامهم لتناول الاسرار المقدسه فاما الزنا  
المعتز في خطيته والمنتهى عنها اذا ما قبلته  
اليهجه معه من الاستمرار للمعصيه مرقه  
من الزنا من السرور العوا في الرسوله  
فما في الحاشه عنده المعلن بها انهم  
يودون ان يطهروا وصدورهم استقامت للشر  
والزنى واقلعوا باصله حتى لا يعود  
ولذلك لم يكونوا في افلاخ الشر الكفيعه  
مغظا فغفروا لها فاما الزنى واصحاب الزنا  
والفاحش لكنهم صعدوا لاسفل حتى لا يعتاد  
فقد تروا صوابا يتبين الله السالفه التي  
وصدوها في ذلك الدرس على وجه اختار  
المحيط في الاعمال قد افصح جهل امسه  
وظلماته انه قد عقل امره صحيحا فاما الزنا  
رفع عليه ما ان الزنى قد اسحب مع  
يقصر عقله سلبا وباسليه مرض الجمل  
والعباده وزدى الاختيار وقوى في النفس  
فغظ فاما مرض الزنا فهو من النفس المتناه  
يخرج في الجسم ويتم الخطيه بوسيله الفساد  
وانما الذي يوجب في الطبع للارواح من الاجساد  
بالله قد يظهر مرضه فاما الزنا مرض  
الزنا فيه حاجه الي زمان والي ثقب وشك  
وموع واصور حتى يطرح عنه ما هو فيه  
من الله وبقره اذ قد غرط فيه وبصل  
عنه خرج الخطيه التي قد دخلت داخل جسمه

وجوز نمويا به جاعلا في جميع ذلك العمل القتل  
غير مستحب ولا بل بل الله انفسا التي  
الطوبى فان لم تنال الانسان في الزنا والتمتع  
بدعه لا تنال عاها معه من الطعام التي  
لا يميل هذا عن خطيته ولا في الزنا  
وقال في قوله حاله بذلك الخطيه وهذا  
لعله كفه وبينا وان في الزنيه  
ويستاهل العقوبه العا في الناس من  
قوله باسليه من اما فقيه الزنا هذا  
للمرطها حيله في المجرى بلق النساء  
والرجال حتى لا يصير طلاق الامن مسهنا  
فاما العاده فليست تازيه هذا المجرى  
لكنها اما فيما يتعلق بالنساء فلهذا  
كثيرا اما الرسول في قوله ان الملاهي  
الزنايه جسم واحد هما فاما التي هي  
فقول لسان لسان اذ امرنا في الزنا  
الا من نفسه وايضا الذي قد زناه فهو  
جاهل كاش فاما العاده فامر الله الزنايه  
وهو مبرور في الزنا فلهذا في الساسي  
الزنا يطلع في العلم في الزنا في الزنا  
في المطلقة لها من الرجل على ضعف  
من الزنا في الزنا في الزنا في الزنا  
كالا في الزنا في الزنا في الزنا  
وان كانت الحاشه في الزنا في الزنا  
المجد مقبوله وواجبه وزنا في الزنا

يقضي عنه في الزنا فواجبه هذا في العاده  
اليهجه من الله في الزنا في الزنا  
فما في ذلك في الزنا في الزنا في الزنا  
اما ان الزنا في الزنا في الزنا في الزنا  
ما في الزنا في الزنا في الزنا في الزنا  
حتى ان الزنا في الزنا في الزنا في الزنا  
اخر والمزنا في الزنا في الزنا في الزنا  
هذه صورته ما ان كان في الزنا في الزنا  
المرء وحتى في الزنا في الزنا في الزنا  
ان الزنا في الزنا في الزنا في الزنا  
في الزنا في الزنا في الزنا في الزنا  
الحادي والعشرين من الزنا في الزنا  
ان الزنا في الزنا في الزنا في الزنا  
في الزنا في الزنا في الزنا في الزنا  
كثيرا واما فان في الزنا في الزنا  
ارطاشا خطيه صارت مع امره حرج  
معوقه من الزنا في الزنا في الزنا  
تدلت في الزنا في الزنا في الزنا  
بزنايه فجاهل كاش في الزنا في الزنا  
مع من ساد حشيه حتى ان المرء اذا  
عاد روحا من الزنا في الزنا في الزنا  
فالمعصيه التي في الزنا في الزنا في الزنا  
في ذلك السبع من الزنا في الزنا في الزنا  
في الزنا في الزنا في الزنا في الزنا  
في الزنا في الزنا في الزنا في الزنا

علماني وقلم بذلك خلد في قلبه عليه ما  
يصبر وجهه كاهنا وان في الزنا في الزنا  
مكون في الزنا في الزنا في الزنا في الزنا  
وان في الزنا في الزنا في الزنا في الزنا  
والواحد من الزنا في الزنا في الزنا في الزنا  
لنرله اذا زنت والامر في الزنا في الزنا  
المرء يقول في الزنا في الزنا في الزنا  
يستحسها طلاقا فانه ليس من  
ظن بها فاساد كما في الزنا في الزنا  
السابع والستون من الزنا في الزنا في الزنا  
ليقرر ولا يطلق له احد بها بل يطلق له تلك  
التي اجارها وفسادها في الزنا في الزنا  
القانون الخامس والعشرون ما وضعه  
باسليه الكبر الذي قد من احد هاجره  
له يكون عليه جانيه فسادها وبساج  
بزنايه واهل هاجره له وايضا قانون  
السادس والعشرون ان الزنا ليس هو زنيه  
ولا امتناعه حتى لا يجرى الامر في الزنا في الزنا  
المشهور فافضل هو الاجود وان في الزنا في الزنا  
الزنا في الزنا في الزنا في الزنا في الزنا  
الزنا في الزنا في الزنا في الزنا في الزنا  
فان في الزنا في الزنا في الزنا في الزنا  
في الزنا في الزنا في الزنا في الزنا في الزنا  
والعبد ايضا اذا اذهب على الزنا في الزنا  
فلا باس عليها وللزنا في الزنا في الزنا



وارتدعتا على ذلك فقتل من القانوس  
الخاص والعامة من قاتل الرسول  
الخاص من الاسقف والقسيس الناس  
احدا في زنا وحسد او سرقة يقتل  
وبما يقرر ان القاتل يتولى نصف  
مغاضبه وليد وحسد الجبل لمجس  
كان في دوح الاطيرس الماخر الساع  
من قوايتهم من تروح بعدة جودته في  
او اوتي قبيحة وسالها ما يريد استقلا ولا  
قسيلا ولا شاسا او بالجملة ما يشق  
من دوح الاطيرس الماخر الساع  
من اجازة او سقيده قد اجرت واعث  
او عدو او من اصحاب الحيات واللغات  
يبيع استقلا او شاسا ولا في سبي دوح  
الجنون القانوس الماخر الساع  
السادة يقولون في الموت  
في عدو لا يبرئ من عدو من مجرى القسا  
الالهية يقتل من نطق من خارج  
عادي من العبد والذين يستحقون عليه  
طحا الا الله العظيم الذي وليس الهته  
ويتركهم الاوساخ التي في الزخات السبعة  
التي فيهم ونطق من ناس الزواجر الغير  
ستجس واليوايس الماخر الساع  
الشطن استقلا اكارم قسيلا او شاسا  
او باذا من حيا من يكون ولا عدو لوروج

خبرته واحده يقول ان البت ما عن  
من يورق في القسا من اى افسد صبي  
من غيره القاعيا بوجه من من الموت  
فان كان يتا فيها قل من القسا السبع  
القيح وشيخ بذلك فعدو واحد لاهل  
امانه من الجس او اهل الجس الجس  
الميل لزيد ومثل ذلك جهرا كسفا  
ليطير من دوحا ريعن يوما او سبته  
اشهر وعودا الى رتبته فاما المنعوت  
وليس هو فعلا يوهل للكهنة اب  
كان ما لوج عليه وما وجد في الفساد  
الادفعه واحده والا ولا هذا يوهل  
امعا للكهنة لسيلا من قد يلدن لسا  
كثرا الكهنة وروسا الهته  
والشاسه الاثني مالبين احدا  
انكار صهر الى ان يمتون هارلا  
عذر صهر او عذر عذر من الهه  
باران وهذا المردية من الهه من الهه  
فلا يمتون هذا المردية من الهه من الهه  
ومرثا لله من الهه من الهه من الهه  
ما لور وشره وشره وشره وشره  
الاسرار الالهية بل هذا سمون واحد  
علم كنه من هذه الهه من الهه  
بوقته الكاهن من هذه الكهنة  
وهو مناه جزوه اخرى جهرا رجا عن

فلا سمع عن رجته بل يفتعها لا  
يخافها فان هو افعل وفارق نال الرابيه  
السافله فقد علمنا في قوه حقه  
والاعسط ونفوس الخناج والافلاخ فاب  
فان انسانا صبا علمنا ان هذا القسيس  
واصد بعض الرجا ان كان في دوح  
جزيه فقط فليست اسموت ولا في القسا  
سبا ان كانا حري عليه ولا في دوحه  
او دوحه وان كان او لجه عليه في القسا  
فلا هو الذي من القسا حله / اعاسيه  
ولا قسيلا ولا شاسا وان كان هو ما اظا  
الا ان الاثني في القسا هو ما اظا  
يو الهه من قاتل اصل وزلع ما عفا  
نسله من قاتل الهه غير عالمه من  
الهه من او فله الهه من وعاد او  
عليه انسان اخذ فسد للقسيس ولوروج  
في نفسه حكما او نفا لوطلا فله طبح  
عليه ولا اسمون وبعد ذلك يوهل الهه  
ولا في دوحه من في هذا الامر السبع  
على القسا والغرض الذي فلان يتدبر لاهلا  
منه تعني اواقعه الغير ليه ما يقول قسجا  
معلم هذا فليست عليه اسمون من  
الاعظم فيها ويوهل الهه من وعاد احد  
الا فسط ويترك فقط فان كان يترك  
مراقات راسيه اي يترك فلا يمتون في ذلك

من بعد كنه الغم ولا في حال  
 السارقين وما هو فيه لا يصير له منه  
 قط الحق بل هو فيها وجايات الزمان  
 في سائر امور الناس من ان  
 تتوحد من تقيه الله فيها دفعه او في  
 الدين صبر واهله وقبوسا من رخص  
 وروعه في ذلك فاعترضا عظاما ولما  
 اعتدوا مشرطنهم الناس للخرق  
 شرطهم تركه خارجا عن العناوين  
 قال القائل ما هذا الا لئلا يسهل  
 تنصره للناس الذي لا يطاق عليه العناوين  
 العاصرون قواها انصاه كل من  
 قلده مشرطن من الواقع على سبيل المهمل  
 والعماء او يكون يورثه وهو قد سبقوا  
 فغروا حالهم على ما يقصد فانزل الكنيسة  
 ولا يخرج الامم فيفسدوا في ما اشتملت  
 حالهم القائلون التامح لسودس قنيسا  
 الحريص في القسيس الخفي له فان اعرف  
 من فيه قبل الشرطونه لا يقبل بل يفرج  
 الباقي ليعيه حربه وفضل الله الكثرين  
 والوا ان الشرطونه وضع اليد عليه ففرجه  
 الا انهم وان لم يفرجوه لا يوجه هذا لا يفرج  
 عليه ظاهرا فلهذا الامر وما في سطة القائلين  
 العاصرون من قوايتها وكذلك الناس ارفع  
 في مثل هذه الخطية فلهذا لم يمتد الى المداوم

يقول

العاون السادس والعشرون  
 السادس من القسيس المزدوج من بعد  
 لانية ولا طبر على سبيل المهمل والعماء  
 حفظ عليه ربه حارسه على نفسه له وصا  
 في قوايتها وتبصر في الاصل الله يمينه  
 الغفران والحسن يدان في ركنه من هو منهم  
 في حاشا ان كانت البرد اما في عطية  
 قدس فالذي واجبه شي من هذا لعل سعة  
 بهله كبر يعطيا عينه فلا يركبها  
 ولا حقبة ولا يفسد وجهه على اخرين  
 ولا يخدم خيرا اخر بل يرفع بقدر طوبى  
 ولبه ناسيا الى التوب ليشا في اثار اللامع  
 به من جهله فانه لو اصر ان هذا الروح العبر  
 جلا ولا مستحسن ولا غير مستعمل وسيل  
 واسيل للرجال الى الوصول والاحتجاج  
 سلا في كاستا السيرة عليه الامم  
 العاون السابع من قنيسا السودس  
 موافق لشرطونه في قوله معنى القسيس  
 والشماسة والناقيس وان لا يجوز في مثل  
 غير من سبيله الا انه لم يجد اجابة وارفعه  
 الزمجة السبعة يتصل في كل فصل من  
 العريقين والعاون السابع والعشرون  
 قولنا سليلي من الجبر هذا يطق واليه قول  
 والسبح لله دائما

العاون الرابع والعشرون  
 في معنى الايات والفرق من الدين وقوان  
 الايمان والمحبية والدين يصير نفسه القول  
 للقول الواحد اذا لم يرد في الايمان والحق  
 سفل من الله وفي اياته باهنا طاعة الله  
 ومهنة روحانية لئلا يخرج عن الحق في عين  
 لا يهتبه وفي ان سبط الايمان في عينه  
 او يعطيه في اخر ما رساه من حمار جليل  
 والديسطة لعله الله وان الذي لم يعبث  
 الجميع ويخرج من ايمان او يوزن انوا  
 كونه من سبور وان كانوا رعايا في عاين  
 فيمعون القبايل  
 لسر الاب والابن والروح الله الواحد  
 فاحذوا الحما للثلاثة عشر  
 قد سمعتم قبل القديس الالح في بيت و  
 الربا بانك وانما قول الحق لا قلنا به وما  
 تبا هذا الظاهر من نفس الذهب المع  
 للشارة بين في ليات من اجل وقوله  
 الى الظلم في السيرة بل الى الذب في اللطف  
 وتجاوز عن ظلال الوصية في السارق ولما  
 خلفاها العاين والاعيان ولا يدرى في حمت  
 الاولي كثيرا ما يمتد تصفا حتى انه يمد  
 الوصية فذا لظلال الخطية لان الذنوب من  
 السرق والتمسح وتولد ويكون ما معنى قوله  
 توف الزم بانك وانما كذا في ان صدق

منك ومواقفا اذا ما طاعت الله فاما  
 فان الحق لا يظن انوا ولا حاشا الجمله  
 واسان على المعصية انما ان رعت في ذلك  
 حاشا واقصاه المذنب وعلى رعت في الله  
 من ذلك فاذا ارادت تصدق وتقل الشك  
 هذه العلة والحق في حفظ ولا شيا ولجدا  
 ما التبت به لانه في معنى المراه في الا  
 ما ان كان كانت محبة ومثله وفي معنى  
 العين ما ان اننا قلنا الترتي وفي العين  
 الفاسدة الزانية ما ان الحق لا يصير ذلك  
 وناقصه على حرك ما ان كانت حيا  
 مقلا وما يلقى من طلساني وكذلك  
 القول المطلق فيسقط ونظا ونزول  
 جميع للمرضات على انك في الزمباب  
 الشريعة ما تحاسن وقد مر في من هذه  
 ولا يقول ان كان حيت وحيت في طاعة  
 وكان فاعمل المكشبات ليجري في كبر  
 نعر والا ويا فاوزها وقيل عنها فاسا  
 هو الخيت وما هو فاضل عن نعر ولا نسم  
 والظلم والامان الخيت ان في الامم في  
 به هو ويا حاشا ليا في ان يدرى ان كان  
 من الخيت زعم ما ان الخيت كان وان  
 دار من الخيت فلهذا هو ناموس وانست  
 فتقول هذا القول ليعنه وفي معنى المراه  
 قلنا هذا الامانة الان ما ياه وقد جوز

ولم يردنا سلفاً فماذا فعلوا بما عزمه  
العاصيات نقول اننا نسلم انهم قد فعلوا  
فما فعلوا من غير المعترضة عليهم اذ لم  
يكنوا قد استفسنوا الله ورضاه بذلك  
جلاهم والابن يابى الله كما والى ما عزم  
بالفلسوف وقد غلب على الامر الذي اراد  
منه الله والفسق في فعل الخبيث الذي عزم  
وسلطانها وان اردت الرياء والسمعة لا يطلب  
فعلتهم وتلقاها حسيم وقد عزموا ردهم  
وما بقى لهم طلبة لا ينظر الى جرمهم  
والشع المتوجهم في ذلك الوقت في دعاهم  
الوقت اليه ولعضا المعترضة لا يلا ولم  
يصير الامر لاجل عزمه قد عزموا  
جداً وما انما فاقوا ذلك وارتحلوا  
في من التمس جدهم وهو بعد ما حال ان  
باطل الحسب واضع له في ذلك سنة والوجه  
جانبه جدياً فاعزموا بعد ذلك الذي ارادوا  
اريدوا في هذا الان والامر الذي عزموا  
ان يفرغوا الخبيث وهو لوجه هذا الفعل  
لما عزموا قدام الله جعل مستعملين للشيء  
ان عزموا فيما عزموا قدام الله في عزمها  
قائلاً انسان بل وقائل ولده وحله سلمه  
وهذا امر الذي عزموا ان يفرغوا الله ان الله  
اليهم المح وقائل عزموا ايضا وطرس وقيل  
فلا مصلح الا في الصابرة روحانياً والاعز

والله وبس على أعدائنا وقد بقي علينا  
أن نذكر من في المنازل وبالكائنات  
فقد الله والناس مذيقين من عذابي  
ملق أولي من عذوبة الموت والناس  
وسر والجاهل طرفة أخرى بينهم  
استجابتهم وجباتهم غير الخلف والعسر  
وبما حوز القربان أخرج بعضهم لأن  
ولا لهم الخلف والهم من في الاستجابات  
لكن من من قول العسر ومفرزها لأن  
الناس أنما خلصوا والخلف من عسرهم  
والوقال لكن يظنونهم وقد جدد بالخلف  
الهم من في الاستجابات وبما حوز القربان  
لما دعه العسر من قاسم من في العسر  
لهم من في الاستجابات وفي تفسير الزبور  
لأربع عشرة الذي خلف لقربه وبما حوز  
فأذا أهله فاذ تسوع من عسر العسر في العسر  
للعبه بالملوك وأما في الإخلاق والجدد  
منع منها وحضرت من عسر ومن في  
ونظر العسر لقربه والعسر من هذا  
فأما أنا من في العسر فاذ  
فقد الله والناس مذيقين من عذابي  
ملق أولي من عذوبة الموت والناس  
وسر والجاهل طرفة أخرى بينهم  
استجابتهم وجباتهم غير الخلف والعسر  
وبما حوز القربان أخرج بعضهم لأن  
ولا لهم الخلف والهم من في الاستجابات  
لكن من من قول العسر ومفرزها لأن  
الناس أنما خلصوا والخلف من عسرهم  
والوقال لكن يظنونهم وقد جدد بالخلف  
الهم من في الاستجابات وبما حوز القربان  
لما دعه العسر من قاسم من في العسر  
لهم من في الاستجابات وفي تفسير الزبور  
لأربع عشرة الذي خلف لقربه وبما حوز  
فأذا أهله فاذ تسوع من عسر العسر في العسر  
للعبه بالملوك وأما في الإخلاق والجدد  
منع منها وحضرت من عسر ومن في

تدور على الأوصاف كذا أنزلها  
 ذاك قبح بعد القهر وهذا قطع سيب  
 الخبث أن الصلوق في لينه زماره  
 وقراء الذي لا يثبت منه ففانك من  
 خطر الخبث ونسب القهر حق كماله  
 والذات على وجه في كل موضع كقولهم  
 خلقت وثبت أحكام عدلك وأقسم  
 الرب وما ينزل النور وأله شهابه  
 تحفها النورات وبها صفا الشمس  
 والشكوكات كمنه حق وأحد الزاوي  
 نعم المعاد بارز لا تقطرب ولا تغيب  
 وهذا دليل القال ما هنا أن نعمه عفي  
 بحق عذبه وبوجهه ما أقول له  
 وظلامه لا يحجب ولا بعدل ما يكون  
 هذا لما قاله الرب وهو ليس بغير  
 نعم غير ولا لا ممي ما حققت معنى  
 هذه الأمور واجته في معنى ليس يوجد  
 ولو سأل الناس فأجابوا ما يقولون وقت  
 ما عن الحق الخارج عن صفة الطبيعة  
 ما صار لا من ليع ذاك الجود صار لا من  
 ليع فالجود لا يحد إلا أنه خا من  
 تشكيك هذا القول غير أن تعلمه يداو  
 نوبه فيه امتح القويته بحسبه وان يشبه  
 ويعقده مستجلا فيه خفيات وأقناعات  
 ليستطه تاذجها فيه من الخلق والإله

fc

محمّد



الحجاب دونه الرب الذي يظن انهم  
ظاهر بهين قوله ان الذي يريد ان يحل  
شئاً يستحق عنه الضرب بغير خيال وبغير  
كل موضع التوبه لما فيه اليقينته تلك  
نوا الصبر والعزلة من كلام باسليوس  
صالح الاطلاق من عاقل الشئ بغير المنزلة  
الماسح ستر وبما سله ان افلس  
بحري وادناهي كل انسان كاذب  
ما هو الاستداه والتعير حرار يسته  
بالذي يامل ناظر الى الطبعه الشريه  
وقصر اذ كانت في البشر حقا ولا يمكنه  
لحمله بحسبه منه طوا من معرفه الاهمي  
يشعر في عالم الجبر المروا انفسه صريح  
وهذا ان كل انسان كاذب التي راسه  
بزعم داود النبي ونظامه من الجنون  
والوسول من استلهم ذلك الذكي  
اظهره في معي او في من صنعاه لما  
قابلت ذاتي في طرقاته فذقت الواسد  
صنوه لا كذبه على نفسي بالسبب  
واحياناً محالاً لا حقيقة له اقلت هذا  
النصح من هولاء والخطار وما طاب  
المزوب والعنات في ذلك الوقت طبت  
ارسل انسان كاذب ولا تتركه بسبب  
ما حذرنا لا اصرار فيه وجازة الله العاله  
اسما بطا من من طيبين ومخاوف

ومستاد فليما الى المجال وبغير الى اللهب  
فاذا ما فتن نفسه الذي حسبان وورث  
قوله من السفسفسي الى الهو من الجهد  
ان يوجهه ويقدر احواله فليمن كذا ان  
التي قد وقع وزل في قوله ان كل انسان كاذب  
الان كاذب وكان داودا ان الذين  
الذين انه وموقفه كاذب ولو اذ كانت  
كاذبا فليمن نفسه كاذب ولو اذ كانت  
به واذا كان هذا القول غير صادق وكان  
وكان لا محاله ليس كل انسان كاذب فقد  
ارخا داود من هذه الملاوم واللايلين  
نصل قد فاقاه وقطع به ولو انما نحن  
صدقه ايضا في نصح محمد ورسوله  
صرفه توجه الانصاف حي اصدت  
داود قد ابطا قوله ما هو انسان كاذب  
وان كذب من نفس كلامه فواجب  
الامساق ان تصح الى قول الكذاب  
حي انما اذا كان دفعه واحده قد قطع  
بقوله كل انسان كاذب فليكن  
دفعه لمصر قوله او صلف انما لا يحل  
النصح واسطها الا ان هذا الكلام  
كلام اللاعين هو الموعظين لمحمد  
الخبره تغاير الاقوال والحق البعيف  
فليس هو هكذا لا في عيون ناسا  
العالمين لعل الامم الشريه فاما من

فقد اعان الاثر اللحم واسفل الى الفل  
الى نظام الملايه من كانت هذه حورته  
فقد اخرج وارزقه من الناقين الذين  
من ما تكلمت في من امور البشر ومن  
الذين ان القاب انما طلت انما الهدا من اذ كان  
لا محاله هذه التسميه بل لو داسه من غيره  
لازواج العلي المحض والله بوساطه الفضله  
وماوت من الانساق لجه قد اقلع في  
ذلة الله حاز عرا فقلت في نفسي  
كل انسان كاذب ومن كلامنا الى الحق  
الاعتيا الى الحالى الفلش فهو بعض لله وفقت  
عنده ونهاد للناس معي الفلش لا  
او محال الامتداد به منعه والاحسان اليه  
خلاته واصد قاه او على طر يقدر لحي  
سياسيه بالجهد لكنه يقصد ذلك الاثر  
وخسران الاخر من كصنع الشيطان  
مع الانسان ليعمل قاتوا حيه وعلمه  
بنايون وشمله الزور التي لغوها اليهود  
على المسيح ولما الظلم في غنى النفس  
والذين لا يحسن المقالة على ذلك  
كثير والكثير وما جرى اليها فاما عن  
الحله والصفا عند العاده التي تستحق  
وتحبه ليس فيه زبد بل ولحيه ذات  
حكمه وتقدمه كلامنا في تعالما  
منه هذه العالين العالين الذين

من الناس ليست فيهما وما صنعته  
وغيره ونصلا ذكر وتصنع فيه فليكن  
المقال الاو اعلم موتى الذي صدف في قوله  
عن امر الله عند الملك ان يرضى بالسحب  
لعاده الله مسافه طر ولسه الامه فاهنا  
وكان في ما لم موضوعا عن الشعب راسا  
ونقله الى اسلافه من قبل الى يدا اليهوديه  
وكذلك تشبه به لمر صامول في معج  
داود ملكا لما اهداه الله ولعن ان يسلط  
ويتصنع كانه لاجل مجدا ان يسلط حتى يعرف  
فما ولسه قرضا ان يحسنه ملكا الى الملك  
صامول وابونا فان لما اراد ظاهر راكوب  
اعمال شاول زعم لاجل ذلك الى ابيه  
الملك حتى ما على العاده وان يرضى الى رطبه  
بيته ولما هرب من شاول قال الى ماله  
الملك الله مقده وشاول ولسه انتم معكم  
لنفسه بخت خلاصا لاصره ليعته ولما جا  
الى الجوس الملك فتعل وشنع بغيره  
ووسواسا لا حقيقه له لظن من الموت  
موقل الغرياعه قسليه ومرايا كثيره  
منه الا انعام الولاد من الاعداء قد  
انج الحشر والرع والاركانا حرقه الخالك  
في قتل اوت لا غلوز ويا اسلافنا  
وانودت الولد ولسه لظن اسلافه ولدا  
نفسه في امره بولس الى اليهودي



الى فلانك وطلبه السلطان وسالك  
عنه ان لم يفرق النصف اسات الانسان  
الى الموت لم ينادت شدة شدة في  
كثرة ربه الانسان ولا يطع امره  
هكذا العن يور ويور في الامم الرب يور  
هذا جبهه في من انظمة واليوز والادابا  
لكن دفعه واحده في اسات كثره وفي  
نفي طيله في جري مونا في اسات الارباق  
والاسيا الخفيه اما يستعمل دفعه في  
السند وفي العزاد كات هذه الادوية  
من اكثر من استعمالها نظرا لثمنها  
من استعملها الانسان عيا في السور  
الطويل دفعه في رفته داعية شدة ولم  
تضر ذلك الخيرة في هذه الامم  
او دفعه ضرورية فانصت للحال في رفته  
لنظم او غير طيله واليوز والادابا  
في الزمان الطويل فحاجه الله ومن افسته  
مشتغاله نبيه والفرقة الدافعه له في  
ذلك ويستخرج السور في الامم ولا يعود  
ذلك لانه ولا في له ولا في ولا  
اعتقاد واحد ولا الشيطان في شدة  
ان لم يجد اسما تاما على ما قبل الرسول  
وان هذا السلطان في سطر ممالك  
نور فاما ما استعمله عليه كذا على  
ما هو من عظمه هذا العار في الامم في

الحرى في لان لا اوصى في سطر ممالك  
الجماعة والجماعة لان اسات في النقال  
وبدعها في حية فاما في حية في هذا  
من الكاذب على سيرة هذا ما هو اسات  
ادج بالاسات في عفر في ج موار في  
هو من تراوي في اخر من جوا وعف في عفر  
منصعه من كذا في عفر في المقتي  
حوق الله قد غفر من الدرب وقد نزل  
اعستاده حاكما الاله في ولا في  
وذا اما نعرف في فاته في الاغفر  
واللام هذا في الكذب لان في  
الكاذب في عفر في الكاذب في عفر  
هو في الكاذب وما في عفر في الكاذب  
خطر ولا عطف اخر وقد في عفر في  
وتومه ولا في عفر في عفر في عفر  
ليصل في عفر في عفر في عفر في عفر  
ونسب في عفر في عفر في عفر في عفر  
تلا في عفر في عفر في عفر في عفر  
راسا في عفر في عفر في عفر في عفر  
مرزا كثره انه ولا في عفر في عفر  
النور عفر في عفر في عفر في عفر  
الرجل الخاق في عفر في عفر في عفر  
لحرف فاما في عفر في عفر في عفر  
حين في عفر في عفر في عفر في عفر  
من في عفر في عفر في عفر في عفر

شقة في ذلك من دام حرد على عفر اذا  
حلف ما على جاح اربي شقة في عفر  
اصحاب في عفر في عفر في عفر في عفر  
عز الزا في عفر في عفر في عفر في عفر  
الحقت وقصدا في عفر في عفر في عفر  
الاسود في عفر في عفر في عفر في عفر  
والخلف في عفر في عفر في عفر في عفر  
عشر في عفر في عفر في عفر في عفر  
الناضل في عفر في عفر في عفر في عفر  
والسج في عفر في عفر في عفر في عفر

في بي بي اطلع الحق وتر المثل والانساب  
والبراهه وفي ان خاصه المسيحين الانبياء  
سرايشت وان غشوا الى موبهم وفي  
ان الذين غشوا في موبهم الى الجالس الحكم  
عليهم تبعه نوايسر المسيح ونما على هم  
كنيا وري وصافيه ومنعوز تاو والاسرار  
الالهيه لاهم حكمهم الانسا الوقتان مجددا  
الدرقيات والنسب المستقل من مجلس العفا  
والعفاص والدينه والفرية ولا نوايسر  
الحكام الروقيه العافه وانهم في نوايسر  
عتيقوا ان السيو الحمر والاسره ليس غشيه  
صالحه باخلاف فاشتم او باي طريقه اخرى  
كانت من طرق الزنا وقتال السور في ان  
النوايسر ستر من الله الذي يصر في صلب  
او غير موبهم وكذلك يبع الرهبان القوال  
من صبروا الى انسا نكاح في ان النوايسر  
تمنع من لا يرس الى رب ولا هي صناعته ان  
يتابع سلاحا ولا شي من ان ان القالك الا  
سكا نر صغار الانجيل القائل في الذين  
القتل الذي يختار والذي يصر اخذ في ان  
الانبياء الذين يوجع على سطا راها في  
يوجع على من نزل بعد ان صر فاشتم المفا  
قد صر اندقل القديا عين صر في  
ليس فاما انا فاقول لكونا ووا السرك

من لطف على خذك الاسر اذ دله والاخر  
ومن الراجح ان واحد ملوك خذك عرب  
شرك ومن غيرك لا امض معه يمين لما  
ذكر الناموس الاول الحق وتلا مع مافيه  
اظهر لينا فالح العيز وكاستر ليس من  
باخ لكن فاعل الله الحيت ولد المردف  
كلامه ما قال فاما انا فاقول لكم لا نوايسر  
الحيت ما قال لا نوايسر فالح الحيت  
مظهر اننا في ستر على من فعل الشر  
هو ليس من فعل الاخ الذي فعل الحيت  
وهو بعينه عليه وجر كما اليه فاذا اما  
تخصه فاعله الحيت حده عاينه لكن ليس  
على هذه الصفه لكن خبايعة هو هو  
ان قد من فانك بالاساه الاله الاله على  
الطريقه تغلبه مشوا عليه اذ كانت  
النار ما تظلي النار بل ما تظلي النار ما تظلي  
كلامه زعم الذي يعقب على خذك باطلا  
والذي يدعون جاهلا مستحق هو ان زعم  
وها هنا بطا به يفسد اعتراس  
بالسوء عن من يفعل بوسن فقط بل  
واشاع في الاحسان اليه ويريد هذه  
الاخر وقوله هذا المصير هو مستاعر هذا  
الذين فعل السور والطرد الوجه فقط  
لهم بعد ان تركوا الاخذ في بيته الانسا  
وفي باب الامور والاشي التي في الانسا

وتقالبه مثل فتح صبيعه لانه كان قال  
من دعي اخاه جاهلا فقد اسوق بنا زعم  
ما قصه هذه القبطه فقط لقصه  
شبهه وفتره وهذا لغرض في هذا الوضع  
ليس في لطفنا في السماعه وصر هذا  
الذي لكر جوي وما نانا لا تظرب فيه  
والنفاق وتقال للسر والسر ولنا هالك  
احار من السلا لير اقلها ولتصا وقوله  
يا جاهلا وها هنا من الغر القدر المظنون  
بها ذلت معبره وهي بطيخه الذي للشهوره  
في الامهان والرايه في المجزيه قال  
من شاع ذلك واحد كثر ترك فعله  
وعن ثوبك لانه ما قصه في الضرب  
مقطر وفي النيان والماش من يرمي  
الانجيل الى هذا الحد ولنا ايضا نصع  
المصادره هذه الزايله لانه كما انما  
العليا نوايسر هذا فاهنا وضع باب  
نصرع منا ويسلب اكثر ما ظن الذي ستر  
يا خذنا القويته فتره عليها والتوب  
لنا ما وضع هذا وضعنا طفا لير اراه  
لانه ما قال ليطر الطالبا التي لكر  
ارادها كمن يبع في راسه في السلا  
محسوس القفا وان مخرجك والمك وكما  
انه قال انك من كاهلا ولا تعقب عليه  
باطلا لا تدور بطاها وواعظا لانا انسا

تسكنه من حده الامر هذا وها هنا قال  
كن خذ الوفاء الحذر وبد في الامر  
وزاده لانه ما امر ان يعطيه ما طر السقل  
عليه كثير زعم المعتبر فاذا اسره  
ان في الباعث ان اطرونا كاسره لوقنا  
هذه الدرس مما قد لكر كنا يكر  
مكتسب يكر ما خاج اليه لان اول  
ما كان احد وهر حالنا فيض لنا والبيع  
بده علينا نانا ولو كان في انسان الى هذا  
الحدي ووا حشا غير ان في حش يبع علينا  
هذا الحد لكر كنا يظهر كبر في الرب  
اذا ما را انسانا قد بلغ مقلنا الى هذا الحد  
او يعلو لانساب فقط مكر يور لانسابا  
بل وحده يفسه ونفعا ورك السهر  
منهم كثيره كثيره ولو كان يمين ان  
من في قد تفسف هذا اليه لفسف عونا  
ما كان مكر في انهم مستبقا بها لانت  
التي على هذه الصفه ليس في ان الكرا  
يفلس انسا على هذه الصفه هو الذي  
فان انت طنت به هذا انك عظم اصبر و  
ما تظاع وبيان انت ما وصلت بعد الى الكمال  
لاننا نيق بل الى هذا الحد من غير  
الحد لكر في عدم الخوف كثير قابلا هذا  
ان سكر مشيلا ولنا انفسنا بعين  
اشاهدت معالاه في الفلسف لانه بعد

عطية القوتية والثوب لواراد عدل  
استعاضوا به بغير ثوب وعقاب  
بالحسن بل ان نفعه ذلك لعمارة مهاد  
نحوه في حياض اوصافنا وقاشنا مشركه  
يلتصق جيع بولها للتحاجين والمتمتعين  
لاراد هذين الذين من شان رحمة البشر  
والاخرين شان السخاء والسفاهة والارباب  
ما اعرف في البصر يا رب والفاش هو عينه  
ان يغله هاهنا زعم الله الى اقول للـ  
امتهان وجساره فبان لو شئنا استعاضوا  
نفسه في غيب ونصيب ويكون الظلمة  
يقدر عليه واقعة انما وضعت في  
الحايل لان البصر هذه هي اوجها لـ  
ما واجهه ظاهرا من غير سبب وجوب  
زعم وكسرت به لذل وناها حتى بالـ  
وساوي كثر ما اذا والو حار من  
الربا حسن الذي قد حطى وفاز بعزة  
مقدس وذو الخلاوة المهيمة ما لي  
خاف وظو لا ارجو من غير ما لي مجلس  
جكر الخلد ولو سلمه شاله لانه لان  
عدله سلاطين هذا الدهر ما هي شئ  
بذاتها الاعداء الله باروق انطقت واعلمت  
من عدله والافا في فرق من اولاد الله في  
هذا الدهر لولا ظهور تنصيرك هاهنا  
مقابلته الى وال اهل الله الى في هذا

علا سرتنا وذاك يسمى عملا الايام  
لما سبنا وزنا وسبع السبع لاسر  
ولما لم نهدد ولتبع نبيك ثبت ساكننا  
وتجمع لخالصنا وباهوا عظم وشال  
الاب في معي فاعلى الكثرة فاما الحجاب  
العارف انك نزل الحجابات والعصا  
والاقتصاصات بل ويزيدون بها ونص  
وتع اذروا فاس من دعوت عليه سنا  
اقام استحقاق الروايات فلرسل المالك  
حتى ان عذرهم صبر من اكره ما لـ  
لنجاز التاموس ونقد الشرب وكثير  
وزكنا انما زعمت قوما بالـ  
بل ان خطف من انفق ما عاتبت بدو  
نمونه في سلك المساكين لعل يمتد  
خطبة لظالمنا ما لا يجد فيه عليهم وهذا  
فليس هو في اخر الا ان يزدنا من اجله  
نحوه غير واجب لانه اذا كان ترك العلاء  
والثوب على ما في قلبه بطق لحواس  
الذين يزدون اذني فانا ابدوا قليلا  
او انما زعمنا لبحاسن الاقام وتكون  
الاحياء التي ظلمها عند الموت خلاص في  
الان لافان من الرضا الخلاص في  
كبريت الحاله انما لاني الذي يارب  
فانما والذي يخدمه لال انما لاني  
لا صبر على ذلك يفرح حسب ما يتو

الرسول وهو احتوا الى اذنا واذا  
ما اذ انسان واحد جمع ما قسمه وغلب  
عليه بغير الشرب من الخطية اذ كانت  
بالحسن فاما الله وجهه العز واسد لان  
هذه النواهي لاني انما حقيقته المسيرة  
عزير ومن اجل ان سبب يفرح الايج  
انما جدي هو احب الى من يدظلمنا وانما  
احلمه حتى يخلص من روض الشرب وساطه  
النبي لانا فامرنا العز واما ولعظوة  
امنا لان عبد الله هذا المراد ان حجب  
لست جمع الذي يشعلنا الى الاسترجع ما  
سلبنا اياه ونحله في وقت ما عتقنا من  
الخطية بوساطة النبي من غير وصية  
احد العالمين بحسب المسيح الى الامور  
تاسر من غير سبب الكسب اذ انا الى  
داري لصوص لاجل خطايي وبالعز والي  
شأننا حرك حور واعر عمل الخلد  
ان كنا نغفر لاجل خطايانا احسان  
الصور والله من اجل رحمة البشر ما سابع  
بار صارت في ردي بغير اي صديق  
لنفسنا وازدادنا الى المسكون على  
العلامة قد قال لا تقام في الاكافي  
يقول ان لو كنا نقاتل الله كاتمي لانا  
نفسنا شاله بالما كان سلبنا ان  
لساعد من حسب قوتنا واذا انما نزل

هذا لا يمنع في روض السبع الظالم  
نحوه سرتنا الانه من لا جدي ولا  
بالحسن فاما الذي ما لعل ما لعل  
سألتهم فان كانوا من قوا مشركنا  
ما اذ انما انما لاني انما لاني  
جمعها من شان الظالمين هو ولما الثاني  
الخطية انما لاني انما لاني  
حسانه بغير روض بغير روض  
وضيعة امور الظالمين من روض هاهنا  
نالحسن المحسن الى الامور الى الامور  
عزروا والى الله محمدا الا انما  
ان هذا الامر من تولد بحسب الفضل هو  
وتولد لاني انما لاني انما لاني  
انما لاني انما لاني انما لاني  
وعن الثوب سلبه فاما لاني انما لاني  
انما لاني انما لاني انما لاني  
ما لاني انما لاني انما لاني  
ما لاني انما لاني انما لاني  
وهذا دليل على الاحكام وتقبل الاعمال  
لست لاني انما لاني انما لاني  
الامر لاني انما لاني انما لاني  
ما لاني انما لاني انما لاني  
وحسب نفسه باليعز الى الامور  
من روض من قايلا جلست في البرية  
بروي بغير روض روض روض روض

لكن علمه يسبق الله واوحيه كالانسان  
فلما قيل ان هذا جاني لاجل خطايي وارحمني  
جدا فلو انشأه الله من كلام القديس  
مؤنس سال انسان من الغيبي عما في الحج  
فاسلك قائلا اسأل غيبي عن ما قد سئلت  
اعزني ما ذا يريد الرب ههنا ويقولون ما يجب  
بحاجه الظلمه ولا يبين نعم الرب احدكم  
وصايا الله لا تظلموا الناس فكيف يتعذبون  
الناموس الذي يتبعوا لما قال الله على لسان  
النبي الانتم اولي الا ان يقول الرب وزعم في  
الاجل القدوس اني ابني في الانبياء وايضا  
انت من انبياء الرب عذرا عذرا فاذا انزل الرب  
من انبياء الرب في العدل من هذه ومن يدين ذلك  
الوقت ان يدين الظالمين مكانه هو غير الرب  
ولا له خطيه ونسكى الحفظه نوابه الرب  
انهم قد زعموا ان الناموس يدعوا ان يخطئ  
الله وبيده سال هذا لما سمع ذلك  
الاسحق لم يتعجب قال فاذا السلاطين يخطون  
اذا ما اذا من الظالمين يقولون المظالمين  
حقهم الجواب قال لا تشكوا للظالمين ولا تخطون  
بل الذين يسلموا اليهم وما اوصوا الامر الى الله  
اما ان لا تزلوا لاجلهم وطرفهم هو من  
سوره شرفه ههنا ذا الامر الى الرب لا الي  
مكافاه وما يا ان كان انصاهم ما احاسهم  
ظلمه فمكافاه لا الحسن منهم مسامحه الظالمين

مستعجب قول الرب القابل انما فينبغي خلا  
لكم وان تكونوا سبب الكافاهه المستعجب  
تخطوا خطاياهم غير مغفوره والسلاطين علموا  
يقول الرسول ما هم في عمل الاعمال الصالحه  
بل في عمل الاعمال الظالمه انهم ما يصطرون  
المؤمنين والبقاء انفسهم الظلمه وانما انزل  
منهم ناز في الحقد طرنا من انما انزل الحقام  
اذا ما اظلموا النور فيفسدون في انفسهم من غير  
ويكونون ويجوزوا الطوبى من الاياه لاجل الله  
بانهم لم يصفوا واعتزلوا كما انهم ما يذوقون  
من ان يوتروا ذلك هكذا ما يظنون في  
الانصاف من المحسنين ولذلك يلبسوا بالفضل  
العلمه بعد تعلموا القلوب والنواويس  
لحج تعلم الناموس من الروحاني فيقبل الانبياء  
من اجل حسن العباده وبها حان من الحزنات  
يصطرون عليه ويخطئ كما في المورثه  
والانبياء يصبر احدكم كما دوتها ولما  
طلبوا الاحصاء لم يتعجبوا علموا في الانقياد  
عن حسن العباده قال الله الشيخ هو جاني  
الرب الا لا في الامر كان من الحقه بالانبياء  
ما تفكر في شئ انك انما في كل جميع  
الاشياء فاما في كل الاشياء فيصدق جميع الاشياء  
تخل كل شئ علمي ما يقول الكتاب  
ويخطئون واذا ما علمت هذه الاشياء  
ما يكفها الحكيم من الظالمين والظالمين

وبها نرى بعضا على بعض وينوق وكلنا  
فانفقوا منها سطر من بعد المسيح فام  
ما سطر بها ان في كل من بعد المسيح  
فوقنا لان الله هو العارف بالاعمال الصالحه  
ولما هو العالم ايضا بما لا تعلمه ما يتعلق  
بالحقه لنها وتبناها اذ كان من الحقه  
وتتو من الاشياء الاختياريه فقط بل في  
الاجاز ان القوسه فيها المستراحه في  
الاحمال والامير والدموع من ناله والذالك  
يقول الرب اول من ان انصبر حكما في  
هذا العالم فيصبر احقا حتى يصبر حينئذ  
حكما اذ لا يبر من يبره واعلم انه  
سقا به من الحقه الكامل بل هو هو  
نفسه ويخطئ ظلمه الى فحاده اولا  
ومني يصل الى درجاتهم يطلب لخطا طبقه  
لحري يخطئ منهم واذا وجدته في الخطيه  
ما ويعبر وما يكن ساعيا وطالبا الى ان يجد  
فوما يقدر من الحقه فان انشأنا  
بشاهه نفسه ولا تشبهه من هو اعظمه  
ويدينهم كلهم غير كلين فانها يعترف  
انهم نفسهم ويدينهم لانهم يقولوا انفسهم  
فانفسهم ولذا انما الحكام يظنون  
بالظالمين فقط لانهم يخطئون فانما الحكام  
بالزعم بل يرمونهم فيهم وهم يظنون  
منى ما يخطئوا الظالمات باختيارهم

اعني انظروا لظاهره والظاهره اليه  
على ان لا ياتي الخبير واعني هذا ان يشار  
الانسان الى نظامه عن انظام من  
الانسان فيكون كان اسارا عظيما في جبل  
النبا من قطع له لصوره وفتح الشيخ  
ولا سمع لغيره من سطوا للصوره وانظر  
الى الولا في طرجه في البحر في نوا الاحوه  
فالمين انهم ليسوا بحسنه وفساد وضوا  
الى ان يميز وعرفوا الحار في كنه الى الشيخ  
قال لا فخر في التسليم الا ان من ان صار  
واستكانه فيه فحينئذ ينظر التسليم الذي  
انما هو ليس له الا ان من فاضل ما كنت  
التسليم الذي في فاما سمع رساله النابيه  
اسمها كان يوزع قد شاع في كل الجزره وما  
كان يخرج من قلايته فقام وجا الى المنبه  
واخرج الصور من المبرر واعني هذا  
قال القديس زوسيم اني لما كنت  
في البريه مندهم ورجا ان ارجع فقلت  
وسنا كنهنا فصولا ما قالوا والشيخ  
القديس زوسيم انما كان يجب ان يراها  
دايا ولا ياتي كان يتبعها ولد لا  
استمر منها القليل وعمرنا حيا الى  
خير وكان الشيخ الذي طوقه للمعصيه والوا  
له اننا قد جئنا لاختار جرح ما في قلايتك  
ولما قال المرحه واما شير اهل الالاد

فاما اختار جرح ما وجدوا ومنه السيو  
عنايه قبل ان الشيخ اختارها وطردوا اهمه  
قائلا صارتا اهل النور جرحا مني المستوره  
في قلايتهم فنجوا من سايه الشيخ واعادوا  
اليه سايه واحده وله وسدوا قلايتهم  
بعض لبعض الحقيقه ان هذا الانسان  
رجل الله هو وفي زمانه هذا الفصل  
قال لي الشيخ اريدت بالبار هذا الفصل  
لقد يعني تنفع كثيري فقلت له  
وكيف تقول بها الاب قال الى الله  
مراجع الارز في رايه وعجت من الشيخ  
في نفسي يا اهلنا ارسلنا في سايه  
اهلي للبريه ولما كان هذا شوقنا  
يريدون طرقي لصور فلما فرغوا الباب  
انهم لصوره في بقيه الجديده والمنه  
فدعا في وقت اظهر فيه نوره شوقا  
واستقبله سناشده واولدته سرها وولات  
او زهر ما في العالمه قايلا لهما انقلنا قتي  
بالسما في الحق عندينا فاجابوني لك  
ذهب فقلت لهم اني لم يكن داني ففتح  
القفه فزاهم فاحذروها وضوا اسلام فاما  
انما الشيخ لما تحت قلبه عداوا فاولاها  
الذي طرقت الشيخ فقال لي عداي ان الله  
لا يتركها لشيء اعني رجوعهم وقال هاشوق  
الشيخ واستعمله انظر ما ذا سمعوا وعطاء

وانه ليس فقط انه لم يزل ياروح كرم قد  
استحق ثمنه الموهبه وقاله فان كان  
انما السرحاجه الى استيقاظ لغيره عقل  
عند من طقامه فيون الشيطان لا يسيب  
الارتجاج من الاشود دعوات ليس فيه واجبه  
ليري من الذي قد فرحوا في يوم صعدوا  
الاسود ورجل اعني من المستحقين  
سايه طرقت اليه بشوق وطرقت القديس  
حسبا يقول القديس تارنوس اذ قال  
ان المرحه عن سايه طرقت الرهبان واحذرات  
ايضا عن سايه طرقت القديس وذر  
انني في وقت ما استسحتت معصيه عند  
بعض الكتبه وكانوا عرا وبعد ان فرغ  
من نسخها اتقد وقال لي هذا قد عجب  
ما شئت ان تفرها فلما سمع بعض الاخوه  
ذلك عجبوا بي الى التناجح ودفع اليه داني  
حق نسخها واخذها ويا لثمت انما عرف ذلك  
فاعدت لها من احوالي وبعده داني فقلت  
الي التناجح يدونها اليه فلما سمع الكائن  
انه قد كرمه وجده الذي سبق فاعد  
اربع وقال انما يعني اليه واحد عجلي  
ونحن اولانا طرقتي ويا لثمت انما اخذ  
ما ليس له فلما سمعت انما هذا اتقدت  
له قد عرفت يا ايها هذا انني المعاصه  
حي تنقلها المحبه الانضاع الوداع

فان كان فلكه انما المعاصه جرحه  
ما ان رفته معصيه والا طار واحد ولا  
اخا صمد لذل لان الجحيمه والمارعه ما  
تليق بعبد لله وهما انما قد طرقتا من هذه  
المعصيه فلا يبق الا ان اجلبا بالجله ولما  
تذكرت في وقت حال الشيخ الذي طرقت الا  
جانه ليس في ما عني له ولانه قد علم يقول  
عزله الا وعلمه ان يدين رسمه الاول  
قايلا لعل الا ان ينجح ويعجب من غير القديس  
ونذرنا الشيخ الذي سلب وسرقتا في الله  
وجدها في قلايه الا ان احسن الشيخ واكتفى  
الي انشاها الا ان وسرها وضعت الا ان  
السلطان في الشيخ كرا طقه في اختاره  
من الجبر وتلق عن هذا الشيخ ما في وقت  
من الاوقات الى السوق ليتبع له نوا تنفع  
من لثمت دنار واحد حطه فت انما تفر  
عده وبعثه ثمت دنارها وعبره ليل احد  
النوب وحسب ذلك الشيخ وقت عجلي  
احده فجمع نفسه كانه بعد الدار الى  
ان احذرت الى النوب ويا وبعثه الشيخ على ذلك  
وقال الطوبان كرم كانت سويه الا رجبيه  
التي صنع لوالته لثمت مرفقه كانت عظيمه  
لانه اظهر ما فعله انه في حاله فانه كانت  
حاله لما اخذت سمه في يوم غير يوم عجلي  
ولا تفرع لصايعها واما نبيل الابرار القديس

١١١

ليس ملكا الذي هو ذاك ملكا وانصابت  
 الى بلاد هو المودى مثل هذا لو كان له  
 كل العالم وكانت حاله حاله في الملك  
 اظهر نفسه انقلبه معنوق من كل  
 الاشيا وكان ينظر الى السبابين قبل هذا  
 الاسيا وسميها ومقرها وانسانا غير نصب  
 ورايا الى الامور عندها فيكون لقلها  
 ولا يعطى لغيرها ليعلمون جيدنا ب  
 هذا الانسان الذي هو صانع على  
 الارض وباعقله ارضي وقال ايضا انها  
 سورات وخركات الارادات والمزوات  
 وتلك من وجهه نبيه واحده اذ كان يديه  
 الخواتم ان يقهر الله في ساعه واحده ما لا  
 يعرفه من حكمة نبيه اخرى في حينه وان  
 يقول هذا الطوبان يا اباكثيره ما قد عرفنا  
 نحن البشرى من المجد ولا الامام لكن  
 قد ضيعنا عقولنا الى ان نلحق الناس الاخيه  
 قليلا واما حزنه وعقبه وعاد بعد  
 اليسير الى نفسه وعرفه في خلفه فانه  
 يضع نفسه في مقامه وانه كان يكره  
 الطوبان ان النساء اخبره ان كان له معلمه  
 حله وديع وقال ان ارجو في قلبه في المرات  
 التي كان يعمل كانت الحزن كلها تعوقه  
 انما لاله الله وحده في نفس الناس وقتا  
 ما ليس عدونا في حنا وشبهه شته في

في غايه القبله لشهره الطل والش واقف  
 ماظر الى حشاها الى غيره وقال  
 علي قلب يا اخي فلما نورا سخا زويا يا  
 اكل شينه فتراه حذا حتى صنع ذلك  
 الناس فقال له السبع بالحقية بالخي جمع  
 ما تقول حقا تقول وبعد ذلك زعي ان  
 بعضهم سالت قائلا ان انا اترعت بارها  
 فقال له لا الذي هكذا كنت احسن  
 بقي ان الله سيرا وقال الطوبان انه  
 غير على الانسان سداها ولا حقيقة العقيد  
 فنهرا كان ذوالا وارتفع كاطا  
 يدا وورج روج نفسه واركان غير  
 متقل ولا ذوالا يعتقد فنهرا غير محسرين  
 مستبشرين ملك الشرات وسيل ايضا  
 كغيره سبل الانسان لا يوجد في شته  
 وتغير من بعض الناس فقال ان اذري  
 الانسان نفسه ولحقه ما يلق ولا يظرب  
 جسدا والاد من اوانت اذ رديت  
 نفسك فاحرق بها فقدرت نفسك  
 ونجتها وذكر ان بعض الاوقات اجده  
 الاخوه المنتمين في الاخير في السيم  
 وكن الاطعم كثيرا ان كان من السب  
 للذين يرون كمن انما رجع الاضغنه  
 فقال له يا معلم كثيرا الجبر وتلك لنا  
 جعلوا وحدث من نحن يا اجده انما هالت

يقول انك عتي وقصدت قولك في شته  
 فان عرض امر لا تدره وتكره ما شئت على  
 ما شئت عليه لان وانا فها الحق في حكاية  
 ما شئت ان يقبله عنك فاذ غير زويت  
 ليسر وعرض له بعض الاعراض فاقبله يسبي  
 كثيرا ويشتمني ويؤلم على اني لا كثره  
 الى ان يسبي ما ياله شحه وكما سلبني كاهنا  
 فكنه اقول في ذاتي هذا هو يوكي السبع  
 وقد ارسل لداوي يسي المستكر باطلا  
 من ناله ولا يمكن الانسان استيفظ  
 يرخ شيئا وينزع به ربح من الخير مطرب  
 ويخرج هذا هو الحسن المعينه وكنه  
 انزله في حبس وطيب واقل الخير كما قال  
 هذا انما راى من سروري وناحي ما دار  
 ظاهرا فقط وليسر في ظاهرا في جروا  
 شرا منها فاما القليل الحق في الحامي  
 عدا واعدوحت لتي في قضاياه  
 ويؤثر الى لحنه وسلمه على وقلتي وانا  
 فقلته كان له ربه الى سمع في ذلك  
 انه في قوله تلك الاقا على كان اذا  
 لتي يقلي كثيرا اذ كان يستعمل  
 مني وها ولا ان من جرد عليه او حزن  
 مع اني قد سمعت كما قاله وانما تحذرب  
 وصطره في وقال لي يا معلم من اجل  
 التي انما راى في قوله عليه السلام كثيرا

فصله لا يك علي ما اذا قد صيرت هذا ما  
صير عليها المبحر لاجل وقت لها قد صير  
يا صير في انظر انما لا وكان يحملها  
عندك رجل الزيل فان بقي الوطاعه  
والسراجه فقد حصل صورته الحداد  
الذي يضر القطعه من الحديد ولم يكن  
معه الشيء الذي يضره باخره وقد كنت  
لها قد قال المتبحر ما به لغايتي انما  
محتاج الي الوداعه التي بها تقدر كانه  
في ان يور هذا الدهر وعلايه اطراح  
العالق في الاصله لسان الانسان في من  
اموره وقد في لسانه نورا من الحكيمه  
وليس يور ويحبه لها يتبع ما لا يورجه  
عند نصيبه حله ما لكه ويقوم بالكل  
الامر مقام يور ويتبع له اللب بطا  
او لم يتبعه او لم يتبع من يصاحبه ومن  
صورته فليس هو وليد بعد وخبر قال  
يعمر القلا سقه فان كان عدد من الملب  
كعدد استقام فليس فكما في ذلك  
شعوه لها وورثها وقال ايضا قد قال  
الرب ورا بطون بها النقره الاساس  
فقد نقله فلما سمعت من هذه  
الاقاويل اصغت الي منجيد وقالت لي  
فروجه لا اما ان لا يشبه الله وقال  
الطوبان ايضا ان النفس تنزله

في من الابرار سمع وكان في حاج اجبه  
كثيرا والمجلساني بعض الاما بها ومن  
فلا ما سمع النفس ثلاث قولها سمع  
وقال لي في خبره هذه الاول والناح  
المولود من فعلها وقال لي في وثمن  
الاوقات كان في شمس من السيق لم يني  
واحد جالها فاما ادري من يور  
طهرته في امر خزنه وعيسى في وجهي  
ولما رانه قد عسى وبالله الاعلم بسبب  
ذلك فقال لي انك عقلت كجنت وكجنت  
وانا العلي في ما فعلت قطشيا فاما قال  
لعدت في محض ولا عنده واوعدده  
اي ما فعلت قطشيا من هذا فقال لي اعتر  
لي اني ما الي في هذا فركه ومضت الي  
فلا في ولا خزنه انكر في نفسي والحشد  
منشأ انك عقلت شيئا ما ذكر فاما  
شيئا فاما رايه ما سكا الحاسر المورس  
لست في حلقه له بهاني ما عرفنا في عقلت  
شيئا ما افكر ولم يتبع ذلك ولما رجعت  
الي في في وكرت انوارها لا الاسا  
الديسير ووقته هارودت فلي يسيروا  
وقلت نفسي الناس قد اعلمت ومن محبه  
لي وثق وكنت لي في فلي على حيي لتيه  
من الان والاعمل ما بعد شيئا لمجونه  
واعطت نفسي لكرنا نفسي الشقياد

لست تقول لي انك ما فعلت هذا الامر  
ثلاث اشيا قد فعلت ولا سيما ان هو  
ما فعلت لست واوعد من امر عسى  
انما لم يور بها فاذا وهذا الامر قد فعلته  
والسيفه لا انسي الي الاوله المقومه  
وكذا انعت نفسي اني قد فعلت هذا  
الامر والنسيه كما انست ما كان قبله  
ولا ان استخر الله والشا سلا سباطه  
عز من خطي حتى يور عفا وهضت  
بهذه الافكار وجعلت لا مني الي الناس  
واسرله ولما رعت ما به وفتح سكر لي  
او انا لا اعرف في قال الشا طين لعتني  
فانتم بذا الامر والله قد جرت  
في نفسي انما لك فيه شي وقال ما يورجه  
ان الحق في العنري الله قد جعله  
نفس وقال الطوبان ما من التواضع  
كيف محض في قلبه سقه ليس الا  
يفطرب ويحافظ على الناس ويحرم من  
قله او لا انه يهتديا يا لانه لما اتبعه  
ما قبل اقامه لكن في حله الواضع ان  
ينسب الغلط والخطا اليه وما افاده  
هذا وحده بل وحده على الشكر وقال  
انما اسأهت ابا السامع ما فاقبل  
العقله كروجه من روجه اللاموت  
مقب لعا سقه لا لو بنا لان قد وجد



نذبت ونظمت رجمة من الله لانه يقول  
طوبى للرجوعين فانهم يرجعون ولا تنقل اذ  
كان الله خليفه لخطه لانه يرجع الى الجحيم  
لا يترحم ولا يخطئ لانه لا يخطئ لانه لا يخطئ  
يتجمل بما يذل لك لتتوب وتعلمنا متى عرفنا  
على ان يترحمنا بطول النافه رجوعنا اليه  
فارجع اصبرنا على شرورنا وافرنا على  
انما نعدنا بعد التوبه نفع في شتور  
ازدي وبتوبنا التوبه القابله دارينا  
الباليه وما شققت وما باني شي ينظف الا  
العقاب الدهرم والطايع النصا والدود  
نافس الله والنوح وصبري الانسان وقال  
اخر من الابا الذي يرجعون الى الله صلوات  
وصحبا من اجل جديان عترة طقت ومن  
حين اشي اخرج الذي يتعابلا نوحه جوارك  
وصايا الله لان كثير من الناس ذك  
معها كثيره ومن رجوعهم من عترة طقت في الحياه  
انسان من الله عالمي ساك يوحنا قايلا  
الي حكومه مع السكان في شي ما كعب  
تامر في افعال احرار لانه موعده طالع فيه  
او طبع التجبر واوجر وامطع معه  
الرجوع احرص صهره واسترجع في  
مصلحته لانه متى جردت للمرجع والملك  
وانتجج لذلك فذلك من شمر الرجال  
الطالين والضعيف في افر الصلح في فيما

بعد ويترحم وسيله ان يعود الى الله  
على نفسه وينقل الى الجحيم على اسم الله  
ويؤمل بما لا يخطئ لانه لا يخطئ لانه لا يخطئ  
ما ذاق مع الانسان لوزج العالم اشره  
نفسه مسئله واذا كان في علي انسان  
دين ان لا يات الى الله ما نفع على اي شيء امر  
اعمل اوان طالع الله ما يهدم الله  
من الله لان النعمه واليسير في الدنيا  
لا تفر قبل ان تفر نفع على الجحيم  
من لم يزد في الانسان لمخاضات العالم  
ويطرحها ما سلم الى الله الله  
لقد قور لمخاضات ما يورعها من الاحكام  
وما يفر من كها يفر من الدين اخرجهم  
بما نقل تري حيد هو لانه لا يخطئ  
الخير من الاحكام وشرطها الجواب  
هم واركان لهم من الاحكام  
لكننا نحن سب زاده لهم في البصر  
ما يفسر الانسان من الرجوع الى الله لا يخطئ  
لانما ياتي انما الجديان بنو ساسين  
الي هلاها وانقر والاله لانه لا يخطئ  
لكننا نحن سب زاده لهم في البصر  
هي بعينها التي يفسر الانسان لانه لا يخطئ  
الفرقة في السري الذي لا يخطئ  
بده فارق انما لا يخطئ في العلم والفرقة  
خماير فقل الاغنا قلنا هو ساسر الا

الله فعله هذا اذ كان في الاثافي اشر  
لشرو زعرافا خلوا الى الله مسئله انظر  
انسان انسان وطول رجوعه عليه كانه  
يرد امره الى الله هل علمه هذا الوجه الله هو  
جواب اذ كان الرجوع في فعله خلوا  
كان في بنو بكر من رجوعه على بعضه  
ان اعطاه الحق كالي اشر ولعله يخطئ  
ومينه وعده فان سمع منك فقد زحاف  
ولا يصحك فزحافك ولعلنا اواسر فيهم  
وتشك كل كماله في شاهد من اولئك  
فان في الفهر شهر امره الجاه فان في الفها  
ايضا فلك من تترك عنك من الاما  
والعشار في علينا ان يظهر من طوط  
الاناه ونزع الى الله صلاه عن الظالم  
من شتم صادق فابن يان في لانه عليه  
خطيه حتى لا يفر من الرجوع على اخيه  
قد جعل نفسه محججا في جرحه ومحب  
دعي في الظالمين فكما انهم تبع حتى  
يكون في صلاتنا انعامهم من الرجوع الى الله  
عليه ولاد المعصيه وان هو اهل هذا  
وتساقط عنه كانه قد طول رجوعه عليه  
فان خطيه متعلقه لانه هو يكون قد  
نعدا الى الوصيه لانه القابله توبه  
يرجع قريب وما يخطئ خطيه بسبب  
مشاركا التي في سيرة عنه وان قد

صحيحا قريها والابور محججه رجمة للصحيح



لا فرق قولنا خادما وخداما وخداما وخداما  
سواء التامس للامتناع والامتناع للامتناع  
لقد مر ذكرنا في الامتناع والامتناع  
صلحها للامتناع قالوا في الامتناع  
ان الامتناع في الامتناع والامتناع  
الامتناع في الامتناع والامتناع  
ما منها كان ولو صغر بل وان طلبه  
طالب فاعطه وان لم يكن اوضاعه  
فلا يقلد له وسلك ان يعمل هذا  
ليس بها وانا وعبدا الذين لا يعلو  
ان يعمل بها بكل قول وحركه  
ما لم يكن به ليعظ على كبره لا يظن  
والانزعاج والافتقار يظهر ابد الله ما يظن  
عليه ويكفي انما في الامتناع  
ليس كما في الامتناع  
له واما انتم على حفظها فقلنا  
واحد هذا الامر الذي يعلو على  
نهارها كما سبقت فقلت والاول  
بغيره الا ما لم يخرج لغيرها ووضعا  
ومع لم يزل هذا القدر فذكره  
فقد انفق وبيان مسله في الامتناع  
فما بعده الا اقول ولا يمتنع ان يكون  
هكذا من بين الامتناع والامتناع  
الساعده لها في الامتناع والامتناع  
هذه ولا يمتنع في الامتناع والامتناع

انتم لها في الوقت الذي يحتاج اليها فيه  
سالك وايضا وهذا وايضا هذا  
ونفي ما كان سيجب من الامتناع والامتناع  
ففي الامتناع اما انتم في هذا الامتناع  
تسلكوا وتزكوا كما قلت للامتناع  
فمت وامت انتم في هذا الامتناع  
بعض الامتناع منكم الله منكم  
وبيرك الامتناع بالكل الذي يكون  
ببرك الامتناع في الامتناع  
عوض له من يقا في الامتناع  
انتم على الامتناع والامتناع  
على الامتناع الامتناع في الامتناع  
لوقد اجد الامتناع في الامتناع  
وصل على الامتناع في الامتناع  
حينما قالت الامتناع في الامتناع  
او كبر جند اسيركم مشكركم  
كبر في الامتناع وبعثكم الى الامتناع  
تمسكوا بالامتناع ما قلت للامتناع  
على مسله ماذا اصنع انتم في الامتناع  
ما يكون في الامتناع والامتناع  
لما في الامتناع ما بين الامتناع والامتناع  
التي كانت قبل الامتناع في الامتناع  
الانتم ولا يمتنع في الامتناع والامتناع  
اجل وامتناع ولا يمتنع في الامتناع والامتناع  
ان سائل منكم او فولا ليس كما

غير ما قلتم بل لا يمتنع في الامتناع  
انتم في الامتناع والامتناع  
والسائل الباطل للامتناع والامتناع  
السائل في الامتناع والامتناع  
حتى ما صغر من الامتناع والامتناع  
الجاهل في الامتناع والامتناع  
واحد في الامتناع والامتناع  
مسله في الامتناع والامتناع  
يريد الامتناع في الامتناع  
واقل ما كان في الامتناع والامتناع  
الطهاره واما في الامتناع والامتناع  
اليه لا يمتنع في الامتناع والامتناع  
عقبه لئلا يمتنع في الامتناع والامتناع  
معي سليله اذا ما لم يمتنع في الامتناع  
انتم في الامتناع والامتناع  
علينا انتم في الامتناع والامتناع  
عقبه لئلا يمتنع في الامتناع والامتناع  
نسب لئلا يمتنع في الامتناع والامتناع  
فاما في الامتناع والامتناع  
لما في الامتناع والامتناع  
التي في الامتناع والامتناع  
ليس ان الامتناع والامتناع  
التي في الامتناع والامتناع  
مسببه لئلا يمتنع في الامتناع والامتناع  
لكنه يمتنع في الامتناع والامتناع

معتاد من الموت مستقما ما علمه الشيخ  
معد فالله ربنا وربهم من  
بعد الانسان طالع كعادته في  
الطبيب يظهر منه ظاهرا عن الانبياء  
انهم لا يملكون كذا الطبيب يتعلمه  
منه من الذين الشيخ ويلزم ان يملكون  
جلالته ويظهر ان يعتقد في محسن  
وان كان ظاهرا من الذين فاساق  
الخلاص منها والذين لا يملكون سبيل ذلك  
من وجه تاديس الاصطلاح في  
الافعال والامعان عن سبيلها  
انما وجدنا عند الخطا وعدة نظائر  
انهم في الملايين يرون بالذات وقد جردنا  
عدهم نظائر هذا مقدار حتى انهم يرون  
قد جردوا اليهم الاخوة وسوهم  
خوبيا ووسواسا نجيب وصراخ  
وصاح وامان ياتون الى احد العلماء  
فاذا عزموا على استبداد لزمه الامانة  
غير محض في عهد الاخوة وامان ياتون  
بالاخوة من غير محض لان المقصد  
الذي له المصلحة العامة المصلحة العامة  
هذا الفعل الشيخ فانا اسلمه الاخ  
من الجور عن المصلحة حتى قلعت السبايل  
من ربي مددت يدي سبيلها بالهدى  
على السبع لانه هو العاقل بها مخلص من الجور

ها ولا الا صغر في فكتمه ما حشيت  
من ربه فابعد هذا القول اما اجتمعت  
الملاك حافظك رجا من جليل اسما  
اما اسحتت لخيرك في العلم والشرع  
فعلما او ذنبا في القول القابل فكذا  
يجوز صورك قدام الناس كما ترون في الكبر  
الحسنه والحمد لله الذي في الشاؤم  
فاما انت فقلت صدقك والشرع اعمال الى  
هذا الحد والحمد لله الذي في العلم والشرع  
التحذير على اسم الله الاحكام والاطل من علمك  
وحيانا في الخطا الذي عاينته وعينا والحي  
من هبطنا فحقنا في اسما بالعلم والشرع  
من سواهم لاننا في العلم والشرع  
نرى لياست وناست الرب قائلا للحد الذي  
لعله ان في قلمه زكيا اسلمه على ذلك  
وان كنت نطق جديا فليقر في لؤسا  
سمعت ايضا في البلاغ على الصليب اما الرب  
لصغ له من هذه الخطية لانه ما علمه  
ماذا يصنعون وانت لا ما كان وعلمك  
انما ربي حتى سميت وتعلمني جديت  
وتعزى ليل للحد على عليك واما اسلمه  
ما لم يستد ما ربي بالعلم انظر لم قد صرت  
سبيلها اما في الاكل والشارب استقر  
استطون ربي في الوصايا فكذا  
لان الرسول الا لحيه فالحال في بعض

كل قول فاسلمه لاني زواياكم ما كان خيرا  
صالحا عاقلا مستند في الحجة الشيخ  
سامعه نعمه وطوبيا ولا تحزن في الروح  
القدسي الذي يخلصكم في يوم الخلاص  
والافضل ويقول ايضا كل من في القبول  
وتعزى وصالح وتعلمه في البيع  
جدا وتعلمه في البيع  
دوانك كما سمعت الله بالعلم والشرع  
يوصي به في العلم والشرع  
وخطا به الذي في العلم والشرع  
موسى الى جميع سكان العالم فاما اسلمه  
بالرمان تلك الافاويل جليل في العلم  
من السبع الصالحين في العلم والشرع  
وسهوات معنى في العلم والشرع  
لمر على اسلمه في العلم والشرع  
وان كانت هذه الافاويل ما هي هكذا  
فلما ملوا المستاعون في العلم والشرع  
احصوا هم اهل مسجون في العلم والشرع  
لمر على اسلمه في العلم والشرع  
لعمري انهم في العلم والشرع  
انما الجسد في العلم والشرع  
بارك الله اسلمه في العلم والشرع  
عاهد السبع ان يصير في جملته في  
مع جزيه فانا استانت رايها اسلمه  
محاربا ومبارك في العلم والشرع

ولسلامه من الذين الذين لانهم انما  
من التنازع صار في الجراح وتبع الحشر  
الوقت لما عاينوه في علمهم الانبياء  
اللازم في العلم والشرع  
الانما في العلم والشرع  
فلست كمن اسلمه في العلم والشرع  
السبع السبع في العلم والشرع  
السبع السبع في العلم والشرع  
التي خالوا منها ما عاينوه في العلم والشرع  
اختر سبيلها في العلم والشرع  
والله الذي في العلم والشرع  
لذلك فانتم القائله القائله في العلم والشرع  
لا تملكون طاعت ولا عزاجات واضطرابات  
وسهوات في العلم والشرع  
يبيع ما عده الموت في العلم والشرع  
باطل فاعنه ولا العباد في العلم والشرع  
تظهر الجسد الا في العلم والشرع  
متحلا لخلات فسقيه ولا تملكون في العلم والشرع  
الانما في العلم والشرع  
لحسن الرعي في العلم والشرع  
كاعدا للسبع في العلم والشرع  
ليس هذا العاقل في العلم والشرع  
وتعلمه في العلم والشرع  
لان الذي يقول انتم عبي من الغضب  
وايضا عبيم سيد غضب في العلم والشرع

تكملة  
١٠٨

بما كان في احوال الجهل وايضا سوره  
عقبه سبب سقطته فمما في هذا  
الامر والسفر الامم العجوه والكثير  
والا يهتدون طر الطار يسقط سنوا فالي  
على من هو خيره اذ كان المستر القلب  
نسبها المسيح وديع خدوسا كن لا  
عاجم لا يفت صاخره الاوديتا ستم  
سبب سبب وما ضرب فاما هالا الذي  
في الطار في معاهر لسبب ان سبب عسا  
معضل التي تروى في الصوب وان ترك  
يقربون للاجر الذي لهم المترين فيهم  
ثم اذا ما ستر هذا من جابوا بعد  
بالهيم والبادره وانها ما تفل تحت  
قانون دعوا اذ كان ما ضرب سببنا  
بلا يدي غير يا يساعدون المهم بذلك  
ويوزدون القبطه التي في ذلك طمفس  
غير عاز فون في ذلك القول معسوز هو  
عادم نظام الناموس في الاب بل على ذلك  
عندما يذلل افعال الرسول في ايام هذه  
ويخ انهم عزي ولانقل اضرب طار ف  
الرسول ما كان اضرب في سبب سبب  
تولد سبب اخر او مقصده وعلى معي اخت  
اذا كان صرنا اخونا بوساطه غيرنا وليس  
بابنا يعيننا من تحت الذب فليعضوا  
المقصود المزدون كما بعد القتل

اذ كان نوا قنا ما يدعي على من هو خيره  
وقوله في قنا الانبيا والشهداء والرسول  
احلوا فلا مانع فلا فاما ما كان طلة  
ان سبب الحزم الذي ضد ما في النمل وهذا  
ما لا يسوع وليس هو القانون الذي سبب  
وليت تقبل العالمين باسمه تقرب سبه  
الاسقف والقسوس والسامو الضارب  
الومسبب الخطين او غير المؤمنين القاطنين  
ان يجرى عن الروح القدس ان سبب القس  
يا يدي عبيد فطلعت له بعد هذا القول  
بعد هذا القسوس القضيح ولعل النمل  
سبب في الكلام في المستطمين والمسطبين  
باخذ سببوا في لاهم بالحق في الرشوه  
بيدهم بل في لاهم في غيرهم لو اعطوا  
واخذوا اعينوا الخطين والاختين  
من القسوسه كلا كلا واعتقد في الرش  
وظن يد اعتقادك وظنك في معطي  
واخذ رسو عن شرطه وخفق ايضا  
مولد عن الغضب وفي اقل اعطى  
واسببها لما تستل السبب الخفيه  
المزوجه من القسوس والارواح في  
الساو في الطر من الملجأ الخلق عيين  
خارج عسا الانبيا ولا سبب لا وخصوص  
في السبب الاخلاص وسببها وبالسبه  
الرسولي لا سامي قنونا انا والعيسين

هكذا وسببنا في طر من قنونا الانبيا  
الدهريه مخلوقه من قنا القسوس والقسوس  
الرسول في الطر في قنونا في ان بعد  
في صاخره كما اعتاد في من قبل  
سبب كمن يجرى في قنا الذي في حرم  
وفي من يجرى في قنا وقال في قنا  
ان لم يجرى في قنا الاكثر  
والخسائر كالبحر لولا الغرام كالسبب  
العور كالقبطه من اعلى النمل القنا  
السابع والعشرون من قنا في السبب الجاروس  
في سبب سبب في الاسقف والقسوس  
او السامو الضارب الخطين من المؤمنين  
او غير المؤمنين الظالمين قنونا سببهم  
لا في الرب ما علمنا هذا سبب بل علمنا ضده  
لا ما صرنا ضرب ولا سبب ما سبب  
لما لم يفتقد القانون التاسع ما صفة  
السبب من المنيه بقسطه طلة في  
هكل الرب الحار من لما كان القانون  
الرسولي لا في سبب سبب الله سبه  
الخامس من قنا في المؤمنين اذما اعطوا  
او غير المؤمنين اذما اعطوا انما هو الذي  
اسرنا باح عقيبهم وليتقد المحذوف  
المراسم الرسولي دعوا انما ذلك سبب  
يدين والقانون فاقسم سبب في التاسع  
الراعي الصحيح بان بعد هذا انه باطلا

الحقيقه وهذا خطر ان سبب من سبب  
سبب سبب او اربع وسبب ما الضرب  
لما سبب سبب سبب سبب سبب  
وان سبب في القسوس والارواح  
زعموا من القسوس والاخاخ عليه ولرب  
لما كان القانون في قنا في قنا  
قنونا طار القانون في قنا في قنا  
مكاهر البان يود من ارجح الادب  
بالعالم والراعي واذا اخذ من القس  
ما هو اذ في ذلك يود في الحظ  
بالاسم السبعه بالاشياط والسرور  
وان سبب على اجسام الناس في ان سببها  
ومني في قنا في سبب في قنا  
بل عساه لا يدعوا في قنا في قنا  
تبع في قنا في قنا في قنا  
الذي في قنا في قنا في قنا  
وضعت السبب في قنا في قنا  
قنونا في قنا في قنا في قنا  
الحج والوعاء في قنا في قنا  
الرسول في قنا في قنا في قنا  
الحامس في قنا في قنا في قنا  
مقابل في قنا في قنا في قنا  
علامات في قنا في قنا في قنا  
وان كان في قنا في قنا في قنا  
لا يذنب في قنا في قنا في قنا

ولد وانزل في القتل الحادث في  
الجزء الثاني ما يحسنه فلا واسا  
انظر من انهم صعدوا في القتل  
عن العفة وحسن العباد وانشاءوا  
جيد انهم صعدوا في القتل  
نقطه من تلك سيرة كانت ابي  
منه بالقتل وغيره في سيرة  
منه وتكلم الله مع موسى قائلا انصف  
نصفه من اسرائيل وانصف لهم من المادانيات  
واخرج انصفها في شهاب وتكلم مع  
مع الشعب قائلا سألني انكم رجلا  
لما يتوا قدام الرب على يد نصا وتوا على  
ميركا وحي الرب وقلوا كل فخر  
وقاوا لربكم من عصب موسى  
اسما فخره ورسا الماين والالوف  
الماين من الماين والالوف  
موسى اذا ستر في الالوف كما من لان  
ما لا كانوا حرمه لني اسرائيل حفره  
للعام فمروا وعصا الله من انا فمروا  
وكانت العزة في جميع الرب والالوف  
فانزلوا كل في جميع اربنا وكل  
اسره فمروا في جميع اربنا وكل  
وخرج نسا اربنا التي ما عرفت من مخرج  
فمروا في جميع اربنا وخرجوا  
خارج العسكر مسيرهم انا وكل من قبل

تسأ وكل من سرح في القتل في اليوم  
الثالث والاربعين في القتل في اليوم  
وسبكر وكل عسا وكل الاله طهره وكل ما  
كانت من حرمه وكل انفسه في القتل  
فانهم نظفوه وانفسا اربنا في القتل  
السابع ونظفوا وسوا وبعثوا  
ادخلوا العسكر من كتابين ولما  
قرطو مدح موسى لربهم في القتل  
والرب صعدوا في القتل في القتل  
العسكر انا كنيته من الاله ونسب  
للكاهن العظماء في القتل في القتل  
من العاين من العاين في القتل وان كان  
قل الاعدا واجنا فاطلوا بالاسم  
لكن من قبل انسا وان كان طريا  
افضلته مسفها من قاهرا اسياه  
فهو من قاهرا من قاهرا في القتل  
الاول من قاهرا في القتل في القتل  
ولما كان في القتل في القتل  
ليزحوا عنه ونظفوا المظلمين  
دنسا ونظفوا من قاهرا  
للعام اربنا كان الله اسروا والالوف  
مقولا انه عصب على اولاه الذي  
صاوتوا والرب وساطه موسى وان  
يتكلم في الاعدا وصا بالقتل على الله  
فان الاله سبطهم مع سبطهم

فان كان الله هكذا فليزحوا عنه  
او يكون القتل من الماين المستعيرين  
في القتل في القتل في القتل  
لما كان في القتل في القتل في القتل  
ليس على قته وطاين ما عرفت في القتل  
ما فعلوا خادعين في القتل في القتل  
او اربنا الاول في القتل في القتل  
الذي من القتل في القتل في القتل  
وفا سبطهم في القتل في القتل  
بين قتل وقيل وقيل في القتل في القتل  
الماين في القتل في القتل في القتل  
من قاهرا في القتل في القتل في القتل  
الماين في القتل في القتل في القتل  
ما اطلق الله لما نسي في القتل في القتل  
من قاهرا في القتل في القتل في القتل  
ان الله في القتل في القتل في القتل  
في القتل في القتل في القتل في القتل  
خروا واجد بطلقا الماين في القتل  
الله من قاهرا في القتل في القتل في القتل  
وهو الله اربنا في القتل في القتل في القتل  
الله من قاهرا في القتل في القتل في القتل  
باسمهم في القتل في القتل في القتل  
في عصب على قته فاطلوا في القتل  
لحسن ما اذني به وهو ان في القتل  
ان الله جلنا طولا في هذه المعاني

لان روق كنيه في القتل الذي يختار  
والذي يختار في القتل في القتل في القتل  
نفسه لئلا انفسا الذي ربح في القتل  
طبا ونحوه فصار في القتل في القتل في القتل  
سورة الاله في القتل في القتل في القتل  
الاله في القتل في القتل في القتل في القتل  
بالعز وصادقته العز من بلقا حرمها  
حتى ان هذا من ظاهره في القتل في القتل  
وقد حسم ايضا في القتل في القتل في القتل  
انسان من القتل في القتل في القتل في القتل  
لربهم في القتل في القتل في القتل في القتل  
لربهم في القتل في القتل في القتل في القتل  
ان كانت في القتل في القتل في القتل في القتل  
لا تلتزم في القتل في القتل في القتل في القتل  
وذلك القتل وهو ان يورثا انسا في القتل  
في القتل في القتل في القتل في القتل في القتل  
او سده في القتل في القتل في القتل في القتل  
انقا في القتل في القتل في القتل في القتل  
للانصار في القتل في القتل في القتل في القتل  
الذبح من القتل هو في القتل في القتل في القتل  
لان من استقبل الله هذا القتل في القتل  
للا نقام والكافي او من سبنا اربنا  
مسايلا في القتل في القتل في القتل في القتل  
العز في القتل في القتل في القتل في القتل  
كان مستقيا عليه وكذا في القتل في القتل

مختصة ثقله او حركته بقوى النفس  
وهذا الفرض العقل بعد في عدد التمثل  
الغير اختياري لانه قد شيئا اخر وضع  
عنه لا يفرق بينه وبين غيره  
حيث ان الفرض قد اقل على انه ما فسد الاختيار  
وان يفرق بينه وبين غيره  
فاما من حيث القوة فاما ساطعة في العبد  
والفعل شيئا من طاقوا فاما لانه يظهر من  
انه ما يفسد العقل حتى يكون الضرب  
البدلي في رزق الفاسد والمور والخصب  
حيث من الجدير وثقله والحركة الشديدة  
التي يوردها صان طاقه بهلكه  
فانما من وجوه كثيرة وايضا قتل  
اختياري بعد لانه فيه جلد ما ينفوسه  
النصوص والمقالا الطارئة في حال لا يسيب  
الفاشات فيكون حتى لا يسيب في حال  
وما اخذوه والذين جاوروا الفاعل فلهذا  
لا يفرق انسانا في اباديه لانه يشهد  
بغيره العاقل وقيل ضاد بهما فيهم  
فانما يختص قلة اختيارا من سبب انسان  
لخصه شيئا من القناعات وان كان ضاقت  
القول بغيره فان الذي يسيب هذا قتل  
اختياري بعد مثل ما ينفوسه النساء المحب  
واحطفت فاما ساطعة ذلك وعقود في رجا  
شأنه هذه العوائق فلهذا الانسان تولد

انتمجته الحكة والحزن والعلو وفيها الغرض  
الاختياري والقتل الغير اختياري علاماته  
ظاهرة وبها اذا ما كان بعد الانسان  
وحركته في اختياره لوجوه اخرى اذا اجازت  
ذلك وفاته فم على شيئا لا يفرق بينه وبين  
الغير اختياري في عقود هو غير ما هو في  
الغير اختياري وان يفرق بينه وبين غيره  
كان غير اختياري فقد صار شيئا والقانون  
بغير الاختيار وبعد منها ومن ذلك  
ومقدار الزمان في الفرض على الزمان المطلق  
السطح الساذج والسفوف من نفسه هو  
لغيره عقوبة وجاها العاقل الغير اختياري  
من التواضع المروية واعلم ان العقل من  
الشيء سطر فيه ان كان قصدا العاقل ان  
يكون من اجاها العاقل والقتل العاقل  
كقوله وان الذي كان قصدا ان يفرق بينه وبين  
فانما العقل العاقل العاقل كقوله  
والله في غير من الاله الذي تفسد العقل  
من شئ انسانا وجها في السجدة او في اعين  
لغيره عقوبة فان شئ من خط الباعوث  
او القادر والقوة عنده بالسيف باعشا  
السلاطين المذنبين واجبا للحزب في القناعات  
لغيره عقوبة العامة لافا ولا شاعرا الاساليب  
صغار اتمم المقال  
تمت المقالة الخامسة عشر والسميح لله دائما

المقالة السادسة عشر

في معنى الساذج والتعريف الشر والرد عليه  
وان ترك الشر من الانسان انسانا  
انسان ساذج يكون عاقل اختياري في الخير  
وقد انه مدخل هو اذا ما كان انسانا  
يوفر الخير وله هذا المذنب باعشا  
وسبب حشده ومقوله شاع في ربه  
كثيره فانه المقالة  
من نفس الذهب في لسانه حتى والرب  
في الاصل المذنب ان يعود واختره  
مثل هذا الصبي المذنب المذنب المذنب  
الصبي ان يفرق بينه وبين غيره  
للاستبانة في حكمة ويستعصم  
يخرج من صلبها بل الى ان عنه واحدة  
وانه ليطن عندي صبي وحاصي من قلة  
او وقت في الوسط يعني في الامور الصبي  
الذي حاله هذه الحالة قد استرح العمل  
والجور في حكمة اللوح والحسد والمروية  
اللامر التي تشارك هذه وقد استعصم  
مها بعد كل حكمة وهي الساذج  
اللامر القنية اطراح الفضول وما يفر  
لغيره العقوبة وهذا العقل في نفسه  
هو لغيره عقوبة ولا يستعصم ملكها  
ولذا اوضح الى الوسط من العقل  
في هذا الحد فقط الكسافة التي ما هو

اعلا وبقدم في الموعظة قايلا ومقبل  
صبا مثل هذا على اسمي فمقلني زرع ليس  
انصروا مثل هذا استقروا الخشي من فورة  
ما وانتم لا تلمحوا من صورته صورته  
هذا الصبي في اعداءه من هذه الاله  
الملاوت والاروقاها اعطوا هذا الصبي  
من بعد اباي يقول هكذا هو عند ابي  
محبوب الشمس والسر والاله العتيق  
هلمنا بالصبي واعمالنا السبع على  
المساكين المطر من الكثر من والمزديك  
بهم في جعل النور اعطوا في النور ليس  
الكثر لم فقط بل من العقاب وانا ناعدا  
قال زعم من قتر وتجر احدا ولا الاضطر  
فتذكر ان الاوقا ان عاقبة وقت حجرة  
روح بدو القهر لا تدمر كما ان الكثر من  
مثلها وان لم اكل في حرج السما لا يلحم  
كثر ما اعطوا من الملاوت هكذا حال  
الزبد من بهل المتعبر لم لا عندها في حرج  
قول من قتر وسجين معطي الطال بالانصبا  
من نكات ما سيق من الكثر ما سداي  
شي حيا ان زرع وبقدم كذا الصبا  
الاخيل المعترس بقدمه هو يعطنا قلب  
ويومعه لنا والبر وقدمه حتى لا نطرد الله  
وتصور الما في رما السوا وه الطبعه مع  
لوا اليها الزبد من بهل المتعبر قد تقصوا في

اشيا لاهوت حاله الصبي بعينه مع بعض  
الصبي التي ما سبق بعلمه لغنا والرد عليه  
مسلم من نكات ما سداي من نكات ما سداي  
ملاوت هي الجواب ان حرج من نكات ما سداي  
في هذا الزبد كذا الصبي في حرجه في حرجه  
من العاوي لا يصادد ولا نفا من عليه  
ما يلحق به ثمة ما يقولون وحسن  
الزبد من بهل المتعبر من نكات ما سداي  
الا تمارا ان تدر ان في حرج هذا النور  
ان لا تعود واقصير واك الصبا ان حرجا  
هذا الصبي ما في حرجه كذا الصبي في حرجه  
لما كان سداي في حرجه كذا الصبي في حرجه  
شي وقت في حرجه كذا الصبي في حرجه  
اللب والاسلطنه والنايب والنخ و  
المسلم والتسليم والاشفاق والاله  
والوجاهه واللبون والصلاح واما  
الاخلاق ووقت يلحق النسا والحواسه  
والفجاجة والقول المسد للزبد  
وقت بلايه ويطوق ويحرق في حرجه  
نور في حرجه اللب واظهاره في حرجه  
بالصبا في حرجه سداي في حرجه  
لا ادم بعضه البعض ووقت لحجته الحبد  
على ما علمنا الزبد ووقت حرجه  
استعمال العدة والاسلطنه في حرجه  
الزبد في حرجه سداي في حرجه

المسيح ان لا تعودوا وقصروا مثل المسك  
عزير من الشر والبر في حرجه كذا الصبي في حرجه  
السما في حرجه كذا الصبي في حرجه  
قلبه في حرجه كذا الصبي في حرجه  
مكون بعد صبي عقره واخذه من حرجه  
وما ن مع في عالم اللع الشر في حرجه  
حبله الصلاه ونصرت الصالح في حرجه  
وربنا في الاشيا لها من وقولنا  
سقين لنا اطفالا والسبح والاعتر  
طعاما لا تخربا وتعدو في حرجه  
دم الوارث طفل لا فرق بينه وبين العبد  
وان كان في الاشيا لها كثر من سداي  
واوصا في حرجه كذا الصبي في حرجه  
الزبد من بهل المتعبر في حرجه  
كذا الصبي في حرجه كذا الصبي في حرجه  
هنا في حرجه كذا الصبي في حرجه  
مقر في حرجه كذا الصبي في حرجه  
اطفالا بالعتول كثر من سداي  
وعدم الشر فاما العتول في حرجه  
على الاطفال هذا هو على ما قيل في حرجه  
بطر من انظر حرج الشر في حرجه  
ومن باه وحسد في حرجه كذا الصبي في حرجه  
ما لا يرون في حرجه كذا الصبي في حرجه  
الذي قاله السداي في حرجه كذا الصبي في حرجه  
ان لا تعودوا وقصروا كذا الصبي في حرجه

ما تظنون يكون السموات ان هذا العالم  
 من الفروع لا يسدنا فيه بوقته اذ قوا  
 فسر هو ولذلك قال الرسول لما لم يكن  
 شي اعظم من ذنابه فسر ما قلته من ان  
 بما الغد نعم في جدي ساعة هذا القول  
 بفرع وقدره جدي ناطقنا السجلات في  
 فرسا او يجرنا اسان او غير ورسنا  
 او خاعنا من جنة اسان الحال خاله الله ان  
 بظهور طاعنا ولسا ان نعمل فسا خريسات  
 غصه ولسا ان نركب في اعصابنا خريسا  
 او ذكرى خبيثه لما فقه معنا فربما سرور  
 يوتون بظهور قوسنا بالغضب والمقت  
 فواقر من قوسنا من هذه القوس  
 فلي يرمي ما ويرى قول السيد الذي سمعته  
 معننا لما يقول حق القول الذي ان نعدوا  
 ونقبر ولك الصبيان على الجور بلدوت  
 السموات فمن لا يرجع ويخرج مني ما هي  
 القول الذي جكر شاحا في نفسه وحي  
 من الا يخرج في جهم فاطرح من نفسه  
 كل الزملا ويخرج من قلبه البغم اللدا  
 يخرج من محب اللدوت لارسننا يسوع  
 قال قولنا اننا نعدوا فقيرا  
 كما الصبيان ما يدخلون اللدوت  
 ملكوت السموات ان هذا القول  
 المستقل يا من عند  
 المتدين شيئا

وبعد بحى العالم لا نه فيه هذا القول  
 يوعه ان نسا اكل اناش وعلهم ما فيه  
 به ونصه بعامهم عرض العبد في راعه  
 بدلائل العاروه سلاسه عرض الحيد  
 عرض الصبر طول الزرع ان شاله من صوره  
 المستحق للملاذالي فيخبر على صا  
 ان نطلع من قلوبنا ما قاله الرسول العظيم  
 ونه كما جدي نعل الى مقدار الصبي في الرب  
 لما اهنوا من سهرهم وقلعوا هذه الرذل  
 ويحها مناهرنا صا وما الى ليس  
 السر المحرسة العظيم من قوسنا  
 الفرم سنا مني قال الرب هاندا  
 ارسلنا من العنبر الزباب فلو نعلنا  
 كالحيات ووجها كالحامات فليطرب  
 لنا ملين لي كيطالبنا هوها هاندا  
 الحيد اننا لا نال العاف بذا جميع حيد  
 ولو نعل ما نعلنا حتى نخط راسه  
 هكذا زعم فليتنج السات ابل اللدا  
 ما خلا دنك واما نال فليخطوا من ابل  
 جميع الانسا القنار الخمان ولو دعت  
 الصرور الى يدنا من قوسنا ولدا  
 زعمنا اننا لاسان لسطا فلو لا  
 عافا فليظن الكه من الا من طيرنا  
 بالبحر لستهم العسل ما نعل الحيد  
 فليستعلني خرج في الواقع الخطه الا  
 ولست عود من ليس اهو من طير من الشر

والردله باختياره من لا يهنا من لا يهنا  
 بل كعد الشر والنجاش وعلى الحق والعلو  
 الجاز ما خرج هو وعرف الشر وادواتي  
 ومن نال طر بقره فيه وقال انه قال فاما  
 اما سلاسل سناجي وعلى الشر والردله  
 الذي البحر من قوسنا كل النجا با ناعا  
 وهو الذي يسوق ان نال من لا نال  
 يعبر السالكين في عودا لستهم  
 بالسر اجده واليعون من الخيرات من نال  
 هذه الحال صلق وانما قايلا احصوا يا  
 رب لا يانا سناجي سلك وانما زعم  
 احصوا يا رب فليست عدنا في القصبه  
 على جسد سناجي وعلى الشر والسناج  
 عودا لستهم يعرفونهم ولسهم ونصور  
 العاده وساطها وسها من عودا لستهم  
 كما ان يعزوب لارا الكاير عودا لستهم  
 سناج فليظن من نال من لا نال اسفل  
 السناج اننا نال مع السناج سناجنا  
 من نفع ولا من نفعنا كما نال  
 لنفسه وجها اخر ولسا على وجها اخر  
 عندنا من ليناها جهاها سناج انه قد ربح  
 سناجنا من نال من لا نال سناجنا  
 حاد النكر المدهج حتى يضاف السناج  
 طعنا كسنا السواد من الحيد  
 والجور مدحنا بالناكر المدهج

ما فصحوا فقامت باعينا كانت المصادق  
وعلي ما اظهر انه يليق بالامل ان يكون  
علا لايه متعلق بالخير والصلاح ساذجا  
بما يتفق بالسور والشرع ما هنا فليكن  
السراج الهادي للخلص كمن يضيء ويضيء  
لانه يقول الرجل المكرر في الحق والكر  
اذا حثت المستر في الحق فاما حافظ  
التي حثت والتعب والفتنة فاشد مكر  
والمر في كل شيء فهو يضع صناعته كما  
ان فعل الشر هو ان يفر به في الردك  
ونظا فان كان الكلي الذي يمل كل  
عمل وفي كل الاعمال فلا لالاعمال الطالحة  
فان لم يكن الكلي الذي يمل على ان يامل  
فكر في الاعمال النقيصة التي لا تصل اليه  
فما حثت الطي المكر الذي كان هو  
الذي يصير عموما في الحيل التي لا يفلح  
من الاعمال والالحيل التي لا يفلح  
عنا واحتيا لاقام لا يلاسايا وافر  
فهم هذا الاسم الذي هو الطي المكر والنفقة  
ان في الوسط فغيره لا يفلح في الوسط  
وهذه الحيل الوسطية متى استعملها  
مستعملها من غير معافاة وطوبى  
صحيحه لتفقد فيه واجبه كان يقولا  
مدوخا مستعملها في غير اخيه وفيه  
فهموا يور ويصير استعمالها اياها سبيا

لهلاكه والشرع ملائمتين كل الامتثال  
وكنال الاختار والتاريخ معهما  
كله من جبهه هي التي تصنعها اليد  
مع المصير من هذا الاختار والاعمال  
منهم واخذوا جزا واجزة لغيرهم  
ونصم في بلادهم واستدروا منهم عوادا  
لغيره الزمان والرايات كمن يكر  
محمودا ممدوحا وسلمه اولاد العزائس  
مكثيرة كمن ترقق وسبيل لولا  
بما الركنه بغيا لالحال به را حطاب  
طعن في الحواسيب والحسن ما دلت  
زاجل الما ينل فليست الحواسيب اما  
الاخرى لالحال على ايها واعفته من  
عباده الاوتان وكثر في كبر  
الغنا وتناهي اسرائيل مكر ويكبر  
عبدا لسلام واخرجه في شكل وداعه  
استغسل بدخوبه وجمع جمعا عسيرا  
من الساقين الما رقت فاعال اياه وقد  
يسكن في موما وكانهم لم يفلح  
انه في الراي فها هنا الحيل في موم  
المكر المكر الكلي الما خوذ في مقع  
كانها سلاح في كانه موم الطالو فمتر  
بوساطتها من يوس السراج سلاحه  
بلغة للعادي السراية كان هذا  
المكر الكلي في حواما كانت صيرت

لستعمره من جديع الحية والذي هو  
ساذج في تدبيره كما قول من سفل  
الانبياء لساوا العاني هذا العلم الذي  
من يصدده من يضيء هو قباله وعينه  
له نافع اياه وكذا اختار من الباك  
العارض في امور العالم سدا كيف  
يقول الرسول تارة في احواله وتارة  
اخرى يزعج لا تكونوا عقلا عند انفسكم  
الحوام من نسيات باسلبين لكل امر  
جد فضا لان قوله لا نصير واحمله تبعه  
لما فهموا ما هي مشد الدوق والاشن  
عاقلا عند نفس الحار الزم ومن  
كل شيء ان قال هو الجاهل وهو  
الذي يهمل مشد الله والعافل عند  
نفسه هو المستعمل فكاره الخاص  
وما لا يراي في الراي ما لا يراي في  
معنى الى طاعته من كلام الرسول  
لا نصير واصبا انا العنق بل طاعنا  
وقا يور بعور الشر فاما في العنق  
ضير واكاملين من يور اوسا فاللر  
لا يوسا استرح كالمراء من السرا  
فان لا دارا لالحال في بطرناها  
تر في مخط الرق في وادعوا يور  
يلاهم وجعلت وتولت له واما من كلام  
ناوذو بطير وهذا العنق مترازا

كنهه اما اسما السعا فامرنا رجل  
المس من حنونه وبني غانا حافيا وهذا  
يعمل النبوة ولا يراي في هذا السراج  
على عتقه اطلو فوضب والحال ان  
على جسمه لا يبريد وحشيه يور وعلى  
حبه الما رقت يور واهل الحار فخرج  
زلا لسا في لمرنا في احواله عبي  
والله ويحضر بها السور ويصور صورة  
للها في نسيات في هذا على مريدنا  
وعندنا هذه الرايات الا في الكتاب  
الذي في هذا السراج النقص ما ينقطع  
فانها غير لا يتم بعقله بنو ما العارون  
الذي لول لهما الله للبشر والناصع جميع  
ما يصنع لاجل الامر الناس والامر من  
ها هنا يور في الاسبايا لافضل للتساج  
الامر يور في الاسبايا العنق الذي  
لعاروا ان يكون في سبيل الاسبايا السيد  
لان الاله الكلي لاطال البشر ولا ينعهم  
لا اقول انهم يور ليعم الاحاسر بالضرية  
رسم لالامور المستانعة وملاها بامورنا  
ان كانت الاقوال انعت حاذيا بعد  
الراي لغيره النقص لانا الشين  
الذي يور واسعا حارنا لمرنا لمرنا اليه  
من اجل جهل ليطر وهذا النظر من الجماعة  
مستاقين ان يقولوا ما هو سيده وما سب

السعي اليه والذين شاهدوا ايها الابن اذ اكل  
قد صنع جميع ما تقدم من الشرح فلا شك  
على ما سبق قدسنا الواعظ في سيرة خيري وهذا  
جعل في الكل اوسيا اذ اخذ من قماره  
ليخرج كفا الشعب مما صار من النبي ويظهر  
طوبى لنا انه قد سجد فان كان الله اكل  
احتمل واصطبر على ترك الجماعة العاهرة  
ولم يترك من غير العار من ذلك الجملة  
التي هي الدنسة ولا شك ان الذي قد روي  
من السيرة الثانية لان ما فعله لم يتعلم  
لا واما الذي قد روي في السيرة الثالثة  
وحيث ان تعلم ان الخير والشر من القصد  
تفرد وفرد الله وبالقصد في الزمان والزوج  
اذ كانت المصاهرة والمباشرة لا فرق فيها  
بالقصد منها والناوس الذي اطلق احدنا  
ومنع الاخر وصار احدهما يدعي باسمي ملاك  
والاخر يصفح حلم وقد جعل انسان هذا  
الامر وعينه في البطلان القاموس في مثل  
والناصي الحار في اكل الكراهة في  
الناوس والاخر يخلو ما جاء به الناوس  
دل الجمل من الامن واحد وهو البطلان  
البصير في من العبد بل في تعلم ذلك  
علما وانما من الكمال الذي لا يفسد هكذا  
قال فان لم يفسد وعقل استعمله قل في

لن عزيمته منه وساحله من حسن العادة اما  
عليها فواحد ما فعله فاما من ما فعله  
التي تفسده وذلك السيرة هي من الاشياء التي  
خطر بها الناوس ونها عنها الكسوف  
سروا الفزد والسيرة اقله من الاله على  
سرفته لكن الاحوال كلها تفرح فاعلم ان  
الناوس في الانبيا صاموا ايضا وحيث انما  
لن ابلد انفسا في صومهم وهاول انما اعاننا  
ولقد توارى في راحة شاول الاعاغ ونرى عن  
الملك ان انما لم يفسد من شاول وكنيسة  
خارج عن ياموس لئلا يفسد من الاعاغ  
ونرى انما ياموس الالهيا ونجد في الاعاغ  
الروايات ليس في الكتاب الالهيا لكن في  
الاسوة للناوس الحاد في يوم من اسورة  
واوسيا العبد انما تعبد الله وكنيسة  
الاعازات الاغنية وكانت ماسرة لملك  
العاهر اطرو في نظف من كل اقرار في ذلك  
ليس انما في جري جري اعازات واما الالهيا  
والله اظهر في الاورثانية وكنيسة القديس  
المستريح المستريح في تسمية العبد ليس  
اوحي في حيد ذلك جماعة الاسرار العاهرة  
الذي قد يلقو السبع والمجد في الالهيا

المقالة السابعة عشر

في معنى الطاعة وفي انما هي من عتقهم  
الطاعة لان من يعطي طاعة الله في الامانة  
لان من يعطي في ما يحضر في الكثرة  
لغيره لا يعرف منها انما هي طاعة الله انما  
هي طاعة من هو الشيطان فاما الله وانما  
عليها في طاعتها في انما في نصيحتي  
في ما ياب ليس يحف فاذ في المقتلة  
من طاعة الله في الفوز في سيرة من  
الشير قال السيرة من سيرة املا في حيد  
فانصروا من في رايته واذ في القليل  
لان من يعطي طاعة توبه وراه ولويسيا  
العدوان في سيرة اعازات ونجد في سيرة  
ولا اخاف فعل به ذلك في سيرة من اذن  
ليسا ان يفرح من ما يعطي في سيرة  
واحسانا واما انما وان يعطي في السيرة  
وللسيرة من احد في السيرة طاعة في  
سيرة من ما في حيدنا وكنيسة الله وانما  
شبهها ما انما في الجراح وفي القيان ان  
زعموا في القول في حيد سيرة ونيانا ولو  
سائر السيرة في حيد ونجد في ذلك  
من جود اعلي وتوبا فاعلم في هذا  
ايضا وانما في سيرة سيرة هذه الحائرة  
واسفرح هو الله في اعطى السيرة على هذا  
منه انما في حيدنا وانما في طاعة الله

لن على حال ونجد في سيرة الله  
في سيرة الله في حيدنا في سيرة الله  
منك قال الرب من سيرة الله في حيدنا  
ليسا في حيدنا وانما في حيدنا في حيدنا  
فانما في حيدنا في حيدنا في حيدنا  
من حيدنا في حيدنا في حيدنا في حيدنا  
الذي في حيدنا في حيدنا في حيدنا في حيدنا  
الاب في حيدنا في حيدنا في حيدنا في حيدنا  
والذي في حيدنا في حيدنا في حيدنا في حيدنا  
وسيرة في حيدنا في حيدنا في حيدنا في حيدنا  
ونجد في حيدنا في حيدنا في حيدنا في حيدنا  
بغيره في حيدنا في حيدنا في حيدنا في حيدنا  
فانما في حيدنا في حيدنا في حيدنا في حيدنا  
الان في حيدنا في حيدنا في حيدنا في حيدنا  
تفعل في حيدنا في حيدنا في حيدنا في حيدنا  
مالدي في حيدنا في حيدنا في حيدنا في حيدنا  
لا الرولين فقط في حيدنا في حيدنا في حيدنا في حيدنا  
لديس في حيدنا في حيدنا في حيدنا في حيدنا  
زعموا في حيدنا في حيدنا في حيدنا في حيدنا  
لكن في حيدنا في حيدنا في حيدنا في حيدنا  
ولذلك في حيدنا في حيدنا في حيدنا في حيدنا  
اوحي في حيدنا في حيدنا في حيدنا في حيدنا  
ايضا في حيدنا في حيدنا في حيدنا في حيدنا  
والذي في حيدنا في حيدنا في حيدنا في حيدنا  
فانما في حيدنا في حيدنا في حيدنا في حيدنا



يقول يا رب ارحمني صامنا ساكنين في هذه  
منزل لك فليس تدينهم وسطا في هذه  
الخدمة حتى اذا كانوا من يد الرب صاروا  
عن البيت فليس هو نفسه ولا اخوه مضرب  
ذلك وان كان ما اثمه واجبا معنولا  
فليس نفسه من اثم اثمه ما طلاء معنولا  
مسلحا ولا يفسد السبع من الاثم ولا  
ما وجعل له من الاثم في الموضع الطاعة  
لان الرب يقول لا اقول لبلد الانسان ان يثق  
في عهده حرمه في يدي ويخرج في البر كسلا  
يقتل ويحرق احداهما ولا الاثام فان اثمهم  
على الخلاق ولا يطعنون ولا يخطون احداهما  
على قتلهم واسمهم اثمهم ولا يظهر شاة  
الذين من السبا الذين لم يفرحوا ولا يصيروا  
للاخوة سببا لصلواتهم ولا يذنبوا  
ويخطون من قبيح الوصايا ويظهروا عيبي  
الخلاف وقلة الوفاء بل يخلصوا من حمل  
الاثم لانهم قد سبقوا فعلا للخروج من  
الجميع واخرجهم معه واليه ارجع  
ونعم ايضا القلوب الخفية من وسطهم  
لان الذين ليسوا بخير النعمة باسرها  
ولهم ذاك الانسان الذي يخرج من الجحش  
وقد قال انما اقبل يا رب النبي لو طاب  
او عسل النبي انما اقبل جميع ذلك  
واقطع من تحتها اقول لكم اني لم اقبل من

الباب الذي هو الغرلكه يصعد من جهة  
اخرى الى الصخر وسارق ويغترق في البحر  
او عهدهما شمع عن يمين النعمة فربما  
لا اقاما تعرفون بعد الغريب او عهدهما الا  
فان عهدهما نفسا او ملكا من السبا  
ما كنتم باسرها لا اقول بل اقول انتم  
لا تروا بالنباتات اسير فاجمع الانسا  
واسبوا باحتسابكم واما اثمهم واما غيبي  
كل نوع من الشروع والفتاح سلا من قبل  
غيره في فعل الخطية هل هو متعدي  
لخطية الجواب هذا الذي ظاهر من جواب  
الرب تعالى لبلد الانسان يقول سبي الرب  
اعظم خطية منك فتبين من ذلك ان  
الاطل يخطي وان كان خطاه دون خطا  
من اسبى اليه ويترك ذلك اثمه تاكيدا  
واجبا وادم لما اخطى جوارحوا ايضا  
لما اخطى لحيته لان لا واحد واحد  
هذه العصية يرى من الاخطا والاعبي  
من العتات ويخط اثمهم تعالى عليهم  
والاعقل ويرصد لادم لا يصدر  
احتجاجة ويدفع في جوارحه ان الله التي  
اعطيتني هي اعطيتي والخطية فاحياء الله  
تعالى اقول انك سمعت صوت من ينادي  
من العود الذي يغتسل من الخطية وخطيته  
وحده عليك فالارض ملعونة بما عاك

وما يتبع هذا التظلم على العبد طاعة  
سادته واربابه بعد ما قد غفر له وادخل  
لجودته في قلبه الانسا التي ما اخل بها وصية  
انه فقد قال يا العبد طيعوا اسادات  
احسادكم ففرحوا وخرجوا عيشا طيبا  
ومناجاة كطاعة الرب تعالى الا انهم  
للمراباة يفرحون ويكفرون بغير العبد كما اناس  
يعدون في رضاء الشريك في الجواهر  
كعبد المسح واقولوا انهم الله من ذلك  
فلو كان من شمع الرب لا يبي السب  
عالمين وعالمين من اجل واحد منهما  
فعلهم من الجحش هو باه من الرب واجد من  
قبله ان كان فاعل ذلك عبد او حيزا  
يا معشر من هو متعدي العبودية اها سوا  
سادتكم لارايه وانيه في الاثم التعليم  
فلا تخفوا على اسم الرب تعالى وان كانوا  
سادتكم من غير ولا يفرحوا من انهم  
احزنكم اياها العبد طيعوا ساداتكم  
جميع الانسا ونعموا رضاءهم الا انهم من  
لا تفرحوا به رضاء الله اظهروا لهم القصد  
والنعم الذي في حقهم في الرب المخلص  
في سبوا الانسا من اثمهم على الاولاد اذ اثم  
الوالدين ويرضوا الا وادم من قبل لا  
يصبرونه لثاقتهم لوصية من صامنا الله  
زعموا في الاصل المقدس ان الله قال له

يا اولاد انا انا اذلتنا هكذا انا والرب  
كانت له عيون من قلوبهم ومن بعد هذا  
القول يقولون زعموا ايضا الا انهم من رضاءهم  
وجا الى النعمة وكان لهم عيشا طيبا  
ايها الاولاد طيعوا والرب كما في رضاء  
لانهم هذا هو الرب الذي يقولوا اكرموا  
اباك واملحوا في رضاءه الاول في الوصايا  
ليحسن حاله عيشا طيبا في رضاء الرب  
من شمع لربنا الله الرسول الى اهل قريية  
في العبد طيعوا وصية على الرب  
اي يتدارسون في رضاءه فليس في رضاء  
فلا سبيل في رضاءه اذا ما رضاء العبد  
ليس في رضاءه رضاء الله وهو في رضاءه  
والرضاء له ولا يغتر ذلك ان العبد يخطئ  
واذا رضاءه فليس رضاء الله انما هو رضاء  
عالمين له ولان رضاءه رضاء الله  
هذا انما يقولوا انهم رضاء الله اناس عبي  
لا يطيعوا الناس من غير رضاء الله  
يشعروا ولا يخطون ولا يخطون من رضاء  
على انهم يخطون من رضاء الله  
اهل انفسهم الاولاد طيعوا والرب  
طاعة بالرب وشيعة رضاءه لان الله زعموا  
بهذا انهم رضاء الله فان اثمهم في الاثم  
وتسوا باسرها طيعوا الا انهم في رضاء  
لا سبيل في رضاءه انما يخطون ولوان

هو في نفسه شفا بمقتضى الحق على حال  
ولذلك لا يسوق فاحترق من ذلك بقوله طوبى  
بالذين يعذبون لان طوبى لهم في الاشياء التي  
يعذبون فيها التي لم يمت ومن ذلك ما  
وعز به لئلا يشاء فقط ان يحرق المزمع  
فيما لا يفت ويقتل من جس العاده لان  
من الواجب الا يبق ان ينفوا الاله الذي  
الواقي بما ذكره لاسا وما اذا علمت  
فانظر طاعتهم حينئذ من القديسين  
بصوتهم من بعض صهي المسيح من اجل العالم  
سالا الرب واما بلهذه صهي الرب الحكيم  
فاما انك التمس من بعض القديسين ان لا تاتيه  
على امرنا وما بين له انه لم يوصى الله ما  
سبلي ان اعمل الجواب هذه المسئلة ان  
كان لا استمر الا بوضي الله انظروا بعد لكن  
استدعيه واصدقه الحق قل انا على ما يلحق  
في انا ما نطلب واجبا وان كان انما يرضي  
الله وما فيه مضى لفساطنته وما نركب  
مع جهده ذلك في اللذات وان لاح  
منه مضى فلا نطرقه لان الله ما يطلب  
منك ان تفعل شيئا يعود باذنه ففعل  
من نساك ما سوس وانت باس هو  
معه في الشيا لا يمتا لما في العيشه  
اللاحيه المتساوي ان يصير شيئا لا يمتد  
المسيح وجزءا من المدينه تقرر الى بعض الاماكن

واصبر وتعلم على الايمان بقدر طوبى  
وفي نفسه امر كانه لا يتبع للايمان  
من شراهاه ومسا الى هذا لكسده متوبا  
نعاوضه لاشيا الماشيا لانه واما هذا  
للاشيا الناس التي لا موت فاذا ما عرفت  
على الطريق فتا بال والاشيا عرفت  
مقتضا متبا ابل قد سقت فارسلها  
الى السوايت مصداقنا وان كنت كثرتها  
هنا في احسن الفقرا وجنا هنا في احسان  
ذوي الناس الا انك سخرها مدخوره عند الله  
موقوفه من اياه جزيله واذا كنت قد فارت  
اصرفك وانفصلت من ربك فاعرف  
وتكسب لك قد فلتت المسح ولصفت  
انصلي بحبه لك لاجلك فالت شرع  
ماذا يكون شي واحد من ذلك وحيث  
ما غلبت العزيمه عند الله ومقامته  
من فلتت فاعرفه فاولك ما حاط باه فلا  
تألف نفسك كانا لا قدر له واخيه لانك  
من الذين قد اوتيت نفسك منكم الازور  
الارضييه وقد فلتت الى المسح بل احترق  
طوبى لك ان تجرد ولا من شرا وهدايا  
لك في شرا من هذه من شرا فلتت عن  
الطريق المستقيم فتوبه وتك من له  
خبره يا شادا الناس السالكين في سبل  
الله فترا من الفضائل تكون سهادته

على محبه الله تعالى من حسن اعماله وحيل  
انفاله حين انما في الاشيا لانه رصنا  
مجرط انش عن غير العقيه وجسع المال  
واخشا ان الثاني ما كنا حينئذ  
للساكن غير عضو غير جود نعمه انما  
وعمران الذي يربو من غير مستند في المسح  
الباطل لا تنجر فاذا ولي موت غير غير  
الامان على ايدى تعالى شيئا سواء واذا عطيت  
يوحنا من هذه صفته فانا لا اعطاه سجد  
من هذه صورته وتطهر بغيره عند الله  
ووارثه اذا ما فلتت في طلبه فساو ذلك  
اليه واقطع هواك وارزق نفسك كلها  
خارجا واسرها لئلا تظلم في حادتها  
ما يلحقه وتوعد اذ لم تجد الله تعالى  
وتسبحه ملائكة وقيس في نفسك شيئا من  
الامام الصاميه فك فاعرف الاشيا  
الصالحه التي تلي في ذلك الى جوده وتبند  
مطورا خارجا ككائنات حقنه في هذا  
صراع ما زرع معافا لخالصه لا بد من ان  
العالم الصالح من الذين الصالحين تفرز  
ولاشيا الاشيا الطامحه من على الطلاح  
تطهر والما اخراه الله اذ لا تفرز ان  
تجملنا ما تيسر في خلط العالم وليا له  
المهلل عرس في مجرد الاشيا طوبى له بحربه  
نعتيه لو ان سائر نفوسنا لم تفسد

بما من صبح خطايانا وبصحا فقتلها الله  
اللعن العذرا طوبى له من انما يسل سجد  
وليس من طوبى في ان يدفع بنفوسه الى  
زلازل في السبا لاطا من يد شرا الله  
وسبها محبه ما زله معا في الامنا فمدا  
من المسح لانه العدا لا انما من رطبات  
الانامه المتعلقة بالخطايا ولا من حاصلا  
بل جعلنا ذوي الام كنهه وانا من محبه  
فسلح جانا ايضا وفي تعبد الله التي فعل  
اليها من عيشه عالم الاله ومن اسلمت  
انت فقتل الى زلا فاضل من الفضائل  
جميعها استصير وارثا وما نلا فماليه مشارفا  
صلاحه وتجاده وتكون سجد تعطي الطوبى  
من الله ومن الناس ومنى طلبت معلما تارا  
معك في الامام والحقا بك واعز ما لك  
وامرنا لك شفه منك على جسده فاولك  
يقال انك تطلب من بعض طوبى في ذلك  
وتتار له ط في شوا انما لهما عند موت  
هرك العدا وجزء منه الى الرها فيه  
باطلا اعطالا لا يرضي بها وتكون ورسلات  
طوبى ذلك الامر وداخلت في من ديمه  
وجهه بالحاد ك معلما قد سقت صفته  
بتوبه منك في هذه الهلاك لتفقد تيل  
ان لا تشاء على اعمى كلاهما سجان في هذه  
وقد ثبتا بياكس السبا في هذه ان من عابه

ثالث عشر  
١١١

من مهلكه من الامم التي لا تدين  
معها حسنة او ذم وسينزل من  
هذه صورته في كل يوم في كل  
ووهبات وصابيات واهل  
قانع بلا زينة معاه واحد فاضل بالغ  
معدا الى المات والاضطراب معاه متارلا  
مشاعا فتلا من سورة اذ يات  
الابنا وادرس المفسر فنه في بعض  
الافان باخوس من الكبر والافرة  
قل انهم قالوا الابنا خاص من  
حاجه في الموضع المسي شوسون  
ولم يترعوا فاطمة فوجدوا له  
ورفضه في قال ما من حال يقبل  
توبه ولا يصل الى العبر القادش  
في البرد ينجح فاحد له ما في  
ناو ذر قابلا لرفقه طوي هذا الراهب  
فطامه السج الاحر يطوي السج لانه  
بالجله ما وصل الى مقبله من عيسى  
فما قال يا هو بعد وروى عن  
اي من حوته فاستا ما لا يصر لي متلا  
هذا هو رجمه كان فلاح فاست  
ولسنا في ما كان احب من بعد سنه  
واحد فقام بعض الناس في مضيقه  
له انما عمل معاه فاجابه اهلان ومعهما  
وفي اليوم الذي كان يريد يسير الى النصب

هذه القصة تروى من الصوف الزاوي  
ولا غرر ولا لغو في عليا بها الاخ  
التي تسمى باموس من جادي والافان  
هذا قال الرسول وما احسن ما تولى  
وهو اذ جاء مجاهدا فابو ج ارض فاحمد  
ماوس فارتدت فوجدت بعد الله معاه  
للأعمال الصالحة ولا شئ من جديت  
في اطلب من اجل في مقبله لا تعمل  
شئ غير ما لا رجح ما بهل يفر عليه  
سرقه هو وسيله اوى له هل يقف  
الموت وما يورى اليه فارتدت طنت  
عاشعله انه جند لانه كان جندا فامر  
لنقله من على سبيل السرقه من معاه  
ولم لا تعلم باسره جهاز اعلاه سار ك  
للجمل عليه من الجمل لم يمتد ما في  
اذ كان في وسطه المظلم في المظلم بها  
انها خلاقات صالحة لم يمتد بسبيل  
وحيث عن كل فعل الاسيا للردية الساليه  
للسا زنه الموقفه لروى في مقف  
وقام الحان طامه غير خفي بالزني  
والعلم بها لا لغير الله الا فاني وتلا عمل  
وتفضل وما احسن مدارها وكالحجر  
مقاديرها في قيرك ومثل لا شفقه  
ولا رقد من الدمار في قال بعض  
القدسي ان السج لا يفرق لفر

قال له لظرف اللامسقي لللا ولاها  
فلجابه ذاك قابلا او قول الله في  
وهو لا شئ من اخوات من ما لا  
انسان ولا بهيه ولا عزمها ولا عزم  
الناس قال له فكلنا هكذا في رجمه  
خبطه ونهض شعير وكل مسدودا  
نوعا من الزور فاجابه اذ قابلا هذا السد  
والجفانه والذيل اعظم من الاول لان  
يظهر عليها وصفا بها صوبا كاشيت  
انها من جفانه نمر والحسين من عزم  
يدور قال له هل يرا فخر فطامه من  
وقال له في بعد رطاب عزمه قال له  
عظم هو هذا النبر ويوجد لغير احدا  
ناغا وبعد الذي قال له همار الحزب  
ذال الحزب قال له وهذا السد واقيد من  
لني يحفظ به النبر ونهض الجب والمخرب  
وانعته ليج هذه الامتانات ووطه  
مطيقا الامم عن ما من دور لاجامه  
فكر ما يتوكله قال له امات من الازمان  
لجرا بالنا ووارثا فاذ ان هذا الراهب  
يقدر بكل المرحون في رجمه ناو ذر  
حينذ يمكنه ان يخطي بالنسب  
فاجابه الشيخ الاقواما اذ كس قد  
من سب لنا هذا المتلا ونا ما اوله  
فاستاذك

فما تروى من الصوف الزاوي  
ولا غرر ولا لغو في عليا بها الاخ  
التي تسمى باموس من جادي والافان  
هذا قال الرسول وما احسن ما تولى  
وهو اذ جاء مجاهدا فابو ج ارض فاحمد  
ماوس فارتدت فوجدت بعد الله معاه  
للأعمال الصالحة ولا شئ من جديت  
في اطلب من اجل في مقبله لا تعمل  
شئ غير ما لا رجح ما بهل يفر عليه  
سرقه هو وسيله اوى له هل يقف  
الموت وما يورى اليه فارتدت طنت  
عاشعله انه جند لانه كان جندا فامر  
لنقله من على سبيل السرقه من معاه  
ولم لا تعلم باسره جهاز اعلاه سار ك  
للجمل عليه من الجمل لم يمتد ما في  
اذ كان في وسطه المظلم في المظلم بها  
انها خلاقات صالحة لم يمتد بسبيل  
وحيث عن كل فعل الاسيا للردية الساليه  
للسا زنه الموقفه لروى في مقف  
وقام الحان طامه غير خفي بالزني  
والعلم بها لا لغير الله الا فاني وتلا عمل  
وتفضل وما احسن مدارها وكالحجر  
مقاديرها في قيرك ومثل لا شفقه  
ولا رقد من الدمار في قال بعض  
القدسي ان السج لا يفرق لفر

فما تروى من الصوف الزاوي  
ولا غرر ولا لغو في عليا بها الاخ  
التي تسمى باموس من جادي والافان  
هذا قال الرسول وما احسن ما تولى  
وهو اذ جاء مجاهدا فابو ج ارض فاحمد  
ماوس فارتدت فوجدت بعد الله معاه  
للأعمال الصالحة ولا شئ من جديت  
في اطلب من اجل في مقبله لا تعمل  
شئ غير ما لا رجح ما بهل يفر عليه  
سرقه هو وسيله اوى له هل يقف  
الموت وما يورى اليه فارتدت طنت  
عاشعله انه جند لانه كان جندا فامر  
لنقله من على سبيل السرقه من معاه  
ولم لا تعلم باسره جهاز اعلاه سار ك  
للجمل عليه من الجمل لم يمتد ما في  
اذ كان في وسطه المظلم في المظلم بها  
انها خلاقات صالحة لم يمتد بسبيل  
وحيث عن كل فعل الاسيا للردية الساليه  
للسا زنه الموقفه لروى في مقف  
وقام الحان طامه غير خفي بالزني  
والعلم بها لا لغير الله الا فاني وتلا عمل  
وتفضل وما احسن مدارها وكالحجر  
مقاديرها في قيرك ومثل لا شفقه  
ولا رقد من الدمار في قال بعض  
القدسي ان السج لا يفرق لفر

فلا يرضى له وليكن بعدا لغيرنا ومن  
قول القيس ايام السرايا والخاص  
الافوسا الخاء قايلا ان انا امرج  
ان افعي الى الجحيم ليجتار من  
والاخر في الجحيم ليجتار من  
يخشن وما السبع يسبح ما يتولونه فاذا  
اصنع فاجابه قايلا انا ريت في الملك  
صبايا كثيرة وكل واحد منهم يقرأ  
ما لا يقرأه ويحفظ ما لم يقرأه وما يظلمه  
احكاما خفية وما لقنه اياه وما يظلمه  
باحكاما خفية غير ما ريت انت مهيته  
للانام من بعدك فصعب الظلم فاسع  
قولا اسير والاسير والاسيا وسوا  
باحصها ومن قولا ايضا انا كاسا  
تقال لك لتعلم من ساعدك الذين يمتنا  
محبه واهاف حتى ان يطيعني فوجع ما  
اقر لك لا خلافا من تحت بعد الذين ان  
سائرهم وكل في الخطية فلا تظلمه ولو تم لك  
طلبات وسيايل وورثته وسيله اعطى  
الارض امام الجود وصيه الله لا يخرى الوحي  
على نفسه لان المسبح قودله لا تضع هذه  
مقطعا او فقه شيئا ولا تضع الجسد  
ما شيا اخر كغيره حتى يهلك الانسان الشقي  
خالق وصيه الله ليجتار من السلا ليجتار عليه  
ويجوز لك خزانه الله وحق فاذا لم تسمعنا

من هذا الحرم والقب الباطل فتعزينا  
وتجسر العاده ان انا كانوا اوليا لنا  
اخبارنا ان يملوا شيتهم والاوليا  
بذلك صيا ما ليس الذي يمل عليه وساطهم  
يتفقون يصنعون هذا مقدارها ومن  
وسهم كذا الحق فاجم فذكر اولى والحق  
بالذين قراوا السيرة الرومانه لان غيرنا  
اشد حذارة واكثر يقظا حتى لا يجر المسبح  
سبيلا للافتحا تعليمه وقد كان لا يجرنا  
اللطيفه لاجل وصيه اللطيف الاله والان  
قوا شرف من التوا فلا خسر ذلك وقعب  
يرى الاشرار لاجل صدقك فلا تعط عيالك  
نوما ولا تجتريك معاسي الجحيم كذا الخ  
والطير من السكده وعلو جباله لا شترج فذكر  
ولا ما بين من سقيف الاسر واملا اعدا وانت  
من اليه وحملت خروا لله نصب عينك  
قائل قائل اناك ما انت تحت تبعه الخلف  
والقسم وانت انعمت بتسكين الرديك  
لان الذي انزرا لاجل في العالم العزير  
للسحر هو نفسه الرب قال فيهم القوي  
والانقاد فخرج الخطايا وانظرنا ملايك  
لاشارة ان تهم لا دايم بالقسم واليه انا  
لك انما انفق قوتهم من شرا العذر واليه  
يهم انه يديره للذين في الجحيم خذ من الشرا  
والفخر خذ من هذا القول حتى تمل ارجلا

اخذنا من القابل منعت فكل من كل طريق  
ويجيشه كما حفظ القاديب وانت  
ان انا جوعنا في قبلي القابل ما انت تحت  
خارج من القسم واليه مني فعلت الصالحات  
اسمع مثالا لاجل انفسنا المورج ومثال  
بعض الناس كجارك ولدك والولد كان يزرع  
اياه ذراعه رايه وكان يزرع صانرا لخطه جمع  
ما يوصيه به وبالف في تافه شهوات وتبع  
مرضات فاجب بعض الناس جسد الخاطم الردي  
وقد رايه سر قال له اخطي لي في ابيك  
عليك اياه لاجل جميع ما اقول لك ولعظمت  
غير خلاف فاما المصير فاعلمه وبين ما لك  
نت فقال له اسبق في اسمي والذكر واصف  
ولا تغاودوا الحسام من وجهه وجمع ما  
اوصيك ان تعمله افعله جسدنا جعلت لي  
والله لاجل الله كلامي اياي الذي اولا في عمل  
هذا القمع الزايد الخاطم غرته له والرد  
ان يقول لاجل كذا هذا جملته وسجونه قايلا  
اراك اياها الانسان ان انا انت في وصاير  
ما عدوا الاي جملنا الاعلى حتى لا يخطي ما  
فمنعني خذ بغير الجسد لاجل انا هذا جملنا  
والله لاجل ان انا في شركا لسفرت لانا الذي  
ما يوصي ان انا في شركا فانا محتر  
مزد شورتنا المصعبه لما يظلمنا من  
لا يبرح انا في شركا فانا محتر

ساجي برسم العليكم المار حتى لا يفاو  
سماوا ذلك مدخل في اناي وانا اذ من  
مجاوذا لاجل غسل ومرك والرسول  
الاله يامرنا ان نجعل في كل الخ سالنا  
غلا في النظام لان الله ما يسبح في الاعمال  
الزويد فاما الجسد لا يضر مع الزوال  
الخطاه في لا يضر انما مال السوا ويحيي  
ما علت غلا في وصاياه ولا يكون للعدو  
والجح في يوم الدين في الاثام جسد الله  
لما اقل لو ما ياله في الخبيثه فامل ذاك  
ملقا من البر غايه المبال لان الذي يزل  
خلقت ووقفه لا يلقى في جلاله وجميع  
احكام عواك احكي احسن ووقفه لا يخط  
وصايل وسياير احكامه على كذا وقال  
ايها القز بعض الظاهر وكنت لو انا من  
فهيته ولعينته واما انت ففعل هذا  
من جسد الله من امتحانات كثيرة في  
عنيره واما انا كسبحا على ذاك المكتب  
ان جسد سجد على يا فخره وظلمه سيزر  
بما نته فاذا اقمي الحق والمواقفه قبل  
للمواقفه التي يا في مقصودك بيمين خطيت  
وملق وروا في الاخر الخطويات لكن  
المواقفه التي لوجه الله من فالصير نفسك  
سقتها لاجل كذا كانت على هذه الصعد فاما  
لما نته السراجين ولا استنوها مني مكر

ولا فاسد ونجد في المسيح مستور  
معلوم من قبل انفس اولي انصاها  
للمسيح اوتيت صلافة مع بعض الناس  
وخلق الله بغير الحاد الذي على ما يقول  
الذي ان من تارهم يعرفهم ولا يظن بهم  
ظنار ذبا ولا استيعاف في سابع الزمان  
جيد محمود فان سنا انسانا ونصادفك  
صلافة فارتد ويكون شدة في الله  
لا حتى السداسي بقسك هذه صفته  
حراسة بالغه ولا يكون منك وبينه داله  
فارجع في طهاره الامم الحق في انفسهم  
او يهلك نرا الد بالطاعة انما انهم  
يعرفك ويعتلك فالانح عزيك حسب جهله  
لا انظر اليه بطل مشورا صار ما يعرف  
الاسم الجيد الذي فيك وهذا اما ينقل عن الله  
الذي ويخبر او يسمع سنا وتصارحك  
ومن ذلك ما بان لنا وللعالماتنا وطعامنا  
نحرقنا في الاعمال جلانا في اكله تسنا الحوجه  
اننا اخبرنا في خفيه جسدنا على معنى الله  
ابانا لا نعرفه واليسوع بخد الخبيث وعينه  
واسما فالانصا لعل للامم انصا  
كي لا ينقل على احد منها الراسه انصا وبين  
طري الذي انسا الركن في حال جوارسك  
فلا لنا سنا كثر فارتباطنا مقاومه  
انكارنا والامنا ولا مكافه جبال الدور

وانا رها للجماعه وشهامه فكيف لا يصير  
الاستلا علمنا مني ما انصا تقوسنا في سبل  
الغرام من قايما هذا العربي وان من  
الاول واجد زوايه ان دخل سنا شخص  
ما انك لا طهفات لشدة توبان في عنت  
امر الرئيس المقدمه في رقة دعنا اسقي  
الي القرمه واعطى المدينه فاجابنا اب  
فعلت هذا طلعه لانه الرئيس وضوحا  
لما سبه فاجل علمك وتمرد سنا في رجب  
لله الحق في روجنا اسجد الطاعة في  
معصيه يريون انهم اسبه وقرح  
العتيق فاما ما مل جهر لاجمع عرض الذهب  
والنقمه خرفا وطبا وتضع مقصيه عرضا  
من الطاعة لانه ما ذا استغوا للماضون  
استوعب في روجنا والارض ليجسوا الارض لانه  
يحب الطاعة صعوامعصيه لما لم يظنوا الحق  
استعدوا من الرب وروفا ولسي لسنا ليل  
وانت فاد الرسل في خفيه اعمل كل علمك  
لما خاف الله محققا ان الله سطر جمع اعمال  
فان انت مضيت في خفيه القديس فالحجت  
ذلك وعملت بضد ما امرت فادعنا ركن اصل  
بالله اذ اما تفتحت وبلغت لغزافك في  
شهوئك وما تهل هذا عمل الطاعة بل عمل  
المعصيه انا ان رديك ان تعرفنا اننا الله  
لما ياتي روكا يصر وركا ساني فلا تاتك

ساكتنا في ركن خاونا للمسيح هذا يسوع  
ويشكروا ولا الناطق من الكليه المدينه  
فاعلاما لا انفس بل نصرفا والي نصفا  
ما الارض في الله تعالى فاذ ان انا جهر ليس  
الاخر وفاد سكرت من راجد وشو سنا  
انت سمعت من شوري في رقت من الذهب  
وحطبت صامنا سنا فان الذهب لم يركب  
ونورا على كل النصارى ولا انصا  
ما مني اخبر سوف النفس الى الخلاص وجعلها  
شبه صورته على الاقارب على ان رجد  
الانسان على افعلا للعصيه وانما جوار  
على انما حسب ما قاله في الاول انطوا  
التي تمت اعلموا وبقوا في المستورين لا يعرفون  
من المحامين والمقايين بل يظهر من اسكت  
اللب امام الله وفاد الناس فان عرضت  
للمردب ان رسلنا البصيه فلا ويعطوها  
فلا فلا يعطون من هذه الحال تسبه  
لما دنا في صلاك تقوسنا واعدا راسلا  
لن لسنا القابل وعز فابل على كرسى  
من يجلست الحنه والقرسين فالحوا  
جمع ما يتولون كمل ان يعاول الانعوا  
باعمالهم لا يملقون انصا وركب  
نفسك دما لا يقرع عنه وقته لعلك  
خايفنا الوعد الذي يقول الله ولم الذي  
ليست في سنا انكنا وركبنا

انما الحبيب انطيت في طاعناك الرجا في  
فلا فصل النسل خرا فابا لا انكنا هذا  
وهذا لانه وان لم يفعل فاعلم من يوفيه  
المعصيه على ان رقت داله وتكلمها  
على نورا الله ان انكار الناس ما تكتفيها  
دانا على حاله ولعله فان عرض ان يكون  
ما تومر به في الطاعة فلا تقاوم امته  
الرئيس المقدمه علينا ورسمه بقصه وحب  
بل رعا بله بتوسل وضوح بصوت خفيص  
شجي ويندنا بالاهض مما ان ريد لك حسب  
عليها مقاومه الحظيه الى الرئيس  
اقامت في مقاومه الطاعه اذ اما  
عنه ما الرسل من اخر على فاما الحبال  
الانصاع والخلاص لعلنا ان كان راسد بين  
انصاع من قبل الدخول عنده ان طارنا حاتم  
ومكر فتش من رنا ونجيه وتلقو لكما لا  
تسقط عن رنا من رنا من رنا وعنه  
بل من طبيب واعنه رجع من رنا في  
الذي رنا المناجيد لنا الفرض على اسيا  
نمت من رنا في رنا في رنا الجاده في رنا  
الطاعه فلا سنا من رنا الخبير في رنا  
رنا سنا وانصه ولا ناقضه طه وان رنا  
فيه سنا فاما رنا لعلنا سنا صغيره فان  
لن رنا فاما رنا سنا فاما رنا  
من رنا رنا سنا لعلنا لعلنا

الاسم









الاستغاثات الحسد القتل السكر وما شاكل  
ذلك وذكر الرسول في موضع آخر هذه  
ذكرنا بجملة فقال ان في الحسد هو  
علاوة لله لانما يطع ناس من الانبياء  
فما شئت الا ان كان في افكاره رجل في  
الذين وان كان الكاذب ما يهدى في  
قلد التي قل في افكارها واكل  
مرفوع مستباح على معرفة الله وزوايا  
ما هي مباحة في طاعة المسيح فذلك هو  
ضروري وقد سواها وما وجدته في كل  
موضع وهو ما قاله دودان بارك هو  
مشهور وقد اجرت انما ما هي معروف  
انتهى فلا كانت حسنة الوجه او على جهد  
اخرى تابع للصدق وقاعد الا بالبرم  
افضل الذي يعقوبه ولو كانوا اهل البيت  
على الحجر زعم حذوا الشيوخ من الجليل  
التي لا ركن الى عند يوحنا البعيد منه  
فاما يوحنا فابته قائلا اني جاهد للاعتاد  
منك وانت في العندى فاما يسوع  
دع عنك الان لانه هكذا ليحل في كل  
خرج العالدين واما يوحنا فكل  
الوقت احد يسوع وفتح فليزى في الامم  
انه يلقى يد المني المار في شمله وانما لم يمت  
المستعبد والذائب وزعموا الشعب متلوي  
اليهود الذين يعرفون وانما بطرس متعاضد

هذا القول حاسن ان يارب ما لا كهدا  
فانما اليه يسوع زلزال وقال ليس في ذلك  
يا شيطان فليكن يوحنا اما انما تعقل ان يورث  
انتم انما لا في اسوة البشر وقد يورث انما  
ليسمعهم ويزيلهم لانه لم يدر الصبار اليه  
فاما راهم يسوع عجز فابلا دعوا الصبايا  
ليخو اليه وانما عجز لان ملك السموات لكل  
ها ولا هو وما اصرى ما عجز انما اكله  
المحذ والمحذ من طاعة اليهودية في اسد غاي  
فما الدنيا واخذت طعة يورث منه نفسه  
سيرة وزطية قائلا هذه الاقوال يقولها  
الروح القدس ان الرجل الذي جده من طعة  
هكذا ابته وهو اليهودي في اورشليم و  
الذي يري الامر فاما سمعنا في هذا اساءه  
من سكان البلد الى الصعد الى اورشليم  
فاجاب بطرس قائلا انما ما استعاضد في كاي  
تستور قلني لاني انما ليس ابي يستعد لان  
اسد واربط فقط انما هب تتبع حذوا  
قائلين انكم سبه الربك لما متعنا فابله  
الرب والانبا ورونا اورشليم الذي لم يزلوا  
علمنا صلي الله الصادقين لكافة البشر  
وصدوا عن عبادته الامم حتى يتسوا دانيا  
خطاياهم في الامم الزبانية والغباءه وانما  
ما ياتي ان يبعث العالدين المستعبد وانما  
وقد عجز عذبه صاوتله هو في طاعة

الامر يورث تعقل الرب بالثمة ما فعل  
حضره وفي بعض الاوقات زبا كان فعليه  
نافعنا بل يورث ان يعطى ان يورث في اهل  
لعضيلة متى ما علمت زحمة اسوق قد اكل  
كاسطون الدراسون في الجاهل والشرايع  
المحذون في الناس حذوا انما لم يستوفوا  
احمر فاما انت حتى ما رجعت ولا تعاضدك  
يا شمع مسك لتفي انما يحفظ حقا  
وايوك الناطق في الخبيث سبارك جعرا وانما  
هذا قال في بعض الصلاة زعمنا سوا جينا  
قائلا ما طهرنا انما لم نساك في الشياطين  
وما نساك في الله ما نساك فاجاب يسوع  
قائلا لا تنعم لانه ليس احد يصنع قومي  
وبادرا في عجز في الخطاب وطلو ليس  
عليه فهو معي وكما عجز قور حسد  
وسا وقور لمزوم وشه يكرز في المسيح  
وقور في عجز لا حجاج النصار  
انما موضع فاما المحذون في المسير مورا  
وما حكة ليس انما تعاضد فكل من انهم  
معلمون من النور في زباطا في  
لاننا هذا الكنز كل قور حذوا في حدة  
حوقه يسوع فاما السرمذا وساتج فابته  
مرا حذا في النور في صوم الدراسا في بعض  
الامم لم يصبر في الامم الا في ما في طوع  
في طري فاجاب الذين يقطع المسك في الاعطاب  
الانسان

سما فينيح حسدك السبع الجليل انما  
في الطامر وطعم الانسان انما يصبر في  
مسلة قال انما انما في العلة في التلايه  
انما في لفظ مشي في ذلك حتى ما كنت  
يد الناس في ما في المسك الحقة وما هي  
التي من السطان والمخبر في ما استند وما هي  
مسك الزبا انما ما قطع المسك في العلة  
والله طالس في ما حذوا في زبا انما في الحسد  
في جميع الاحوال وسك في الحسد في زبا  
الانسان في الحسد في كاي في كاي حكايات  
وسك في الحسد فاعلم انما في قطع  
المسك وانما في الناس حذوا في ما فيهم  
وقمت فانك من طعمه ويورث ما فيهم كاي  
ما انت منهم فاما المسك التي لوجها الله في  
قطعك مسك الحسد على زبا في قول الرسول  
الاله يورث فاما المسك التي من الشياطين  
في انما في الانسان وانه في نفسه في  
تصبر في الحجاج بعض في سال هذا الشيخ  
الكبير قائلا انما الايام في المسك الحدة  
وما هي المسك الزرد وما حابة فابلا انما  
الاخ في جميع باح الحسد مورا وهو عند الله  
هو حمر فابلا ان الطريق الموردة الى الحياه  
صنعت في حمره فالي في السائل في هزم  
الطريق هو فاعل المسك الحدة في السائل في  
الطريق في كل الموردة فاجاب في حمره

١٢٢

نحسب قدرته لان الرسول الالهى يقول  
انى اخضع جسدى واعده واما هذه  
هذه الرجل الالهى كيف يجوز ذلك الجسد  
باسمنا خذ من عذراء المجد فالذي  
فرا مثل هذه المسبب للهيبة الخالصة  
في جميع امور التي فيها فمما صا الى  
تسجد من السرا مثل اذا افعلوا الانام  
على في انهم على ما يروننا فاما انا فاحزننا  
سيرة الانام على ما يروننا وسرعة لاجل ضعف  
جسدى والذين هم ما فعلت هذا بمسما من  
عزى الناس على اذ لا يرون سبطها بحرا  
بالجسد وقور اخرون قد تروى في وقت رؤيتهم  
حتى في التبريد الرسا من وعنه لغير غير  
هنا لا فجعنا انما دهر ووسا بهر سوكا  
وقد اذ طالين نزلنا اخر انهم سهم  
واضعنا لها ايضا فاما الطاري الى المطبخ  
فريامى هو واحد يلا مسقة تعب الانى  
اذنت فاعلا ليقربنا بعد بعد من ال  
لاستحسدى صمعة ليعنه واحينه  
قليلنا لنتح انا احزننا نينا وطعا واطبا  
بالا ليقربنا اننا اول ما هو دون عذبا  
احزننا الى كلامنا الناس الذين بانا دون  
سبائته وقيل الناس على ان ليل في  
فكرنا المسبح ما ناول من شر الخواطر  
المرارة هي المسبب التي لوجه الله فاما

فاما استيما الجسد في ان يتخلى في جميع  
افترى ما تعلم ما يتولى في كل يوم سبل البنا  
ان يسوي من سرع للاهوت فبنا من  
هو الاوترا من غيرنا وورنا وايضا ان  
الطبخ المدخل في ليل منته وما انما  
وبالتى المطبخ هكذا في كل شي فانقطع  
اذا وانما يتولى هذه المسبب فكل من  
استانعت منها فامر يقبل الا غير في  
قربك من ليل من رونا ورنا قال  
هذا القديس انشبا ان تخلف رسا في  
فلسفة قطع مسما منا وهذا ما يقطعها  
قللا قليلا وتبلغ الى عدم الساج والراجه  
لانما يتبع الرهبان شي اخر بل قطع المشا  
الخاصة بهر وعلى حال فالانسان في هذا  
الوجه ومن هذا العقل فينا ان يزد من كل  
فصله واذ الانسان السالك في طريق  
وعزها طريق قدام فيسوي سوا كعد  
فيها وعوز خرا احترم من المساقه ههنا  
بعض هذا الانسان السالك هذه الطريق  
والناطع خاصه منته لا يقطع مسانه  
يعنى عذراء الرجه ومن عدم اليه سلج لعنه  
الله العذراء الامه وقد عرفت الانسان في  
منه لبيته ومسانه قللا ان يقطع عسره  
مسات وعلى صفه وكف فاما القول  
بشي الانسا سيرا وقطر سيرا فاقول له

فكرنا نامل الذي يتخاطب كل ما انما بالمعقيد  
ويحيا فاقولنا نحن نؤمن في كل من قال ان  
وهذه اللقطه قطع هو مشته وما  
تقولنا وايضا يقول لعنه بعض الطباخ  
ان شطخ وما يفيض بل يقطع ارادته من شيا  
مقول فكره سلا من طار هذا ففقط مشته  
وما نسل على هذه الصوره ففقط قللا لافلا  
بصيرته القطع عاده ومن الصغار يصل الى  
قطع الدار لراجه ونجاح وعلى هذه الصفة  
سلج الى ان لا يصير له مشته شي لكن يكون  
منه في مع ما نرا انه كان له ومشته  
هو يقى من انما هو العله مشته بعدا  
فانما لست مشته لان ما لمك بطحا  
فجميع ما نصل له هو على هذا الوجه  
فانما ما سبل الى شي ومن عذراء البنا الى  
شي من الاشيا يبلغ الى عذراء البنا بطحا  
قللا قليلا الى ان يقطع نوري قطع المشته  
الخاصة ليا كانه وسنا من الطربان  
من اعش من اى شى وعز من اى عذ  
انسان ناسم قطع له من كل الرده وعلى  
حال وقد سمعنا الى اى قد لا يقطع والراجه  
البشر من صطبا الطاعه وقطع خاصه  
مشته قلنا عذراء الله وما نرا قصيته  
هذه ان في كنه اسمها الشى فليس  
فانهم في وسط جاعه البشير والحقا بهر

الطوب والسعاده التي اهلها الاكل لها  
قال القديس من صنفه في انشرا ذلك  
في جميع الاشيا واقطع مشته وشبهه  
السرا المشته فالتارة تلج الى جرح قطع  
المشته فمما نرا ان يكون ما بعد الجرح  
لاجن ولا انشرا حتى لا يجمع ما يفيض  
بصير الى انما نرا ان لا نور تصير كاشفا  
بالاسما ما تصير الى الامور وعلى هذا العه  
مكون الى المسلاه والمردوع الكلا وهذا  
لا يذوقون وعبد الله ولا الاما من الاما  
سالا يقصر الاخوة شيئا كثيرا قال مليح  
المشيه وما هو انشرا الانسان بمشيه  
فطبا الشى في ما حرضت نفسا لا تقبل الام  
حتى تفانك كرك على هذا المشيه فون  
ما الصطريه الاما رطبا الاما ليرجى انما  
مقيا قالوا لاسر اسر في هذا رطبا الشى  
العلا في او قطر الشى الثلاثى وانت فالتح  
الى ما يتولونه لك هذا هو اشارة التسل  
والشيخ الطريه الصفة الحزنه هي ان  
تفسر الانسان لقطه اى بها القدران يقطع  
خاصه مشته لوجه الله من كل فليس  
رؤسا بها الرجال الاخوة ايا العز وعدم  
النظام وذوي المماره والخسده فاما بالنعما  
ايام رئيسنا خرا ان لا يذوق وجلب لثقه  
عطا عطا حتى لما نقوسنا مسيات الناس

الذين ياتون في التساقط وخلاط الجسد  
من الامساك الجودا الجلية فاذا لم ينسج  
دوى السلام من عباده مؤثر في السلامه  
بما يراه لانه قد قيل في بعض المواضع ان هذه  
السمعة تدعى سمعته وقلبها جسد اسحق  
فلما صلبوا الجوار والصديق لم يجرى حمارك  
من الله وقد قيل لاجل صوف القديسين لانت  
بلا صفة من قدس صوف فالرب يقول من  
اعتز في ايام البشر ليعترف اياه قد اركب  
وبالاستا بغير فديعه ما مارتد بكون  
اعتز اياه ودلهما المعرفه في القديس لاجل  
وصفته وصاياه من ذلك القديس اساموس  
مطرونكا الاسكندريه وكل اليسار في خطي  
من الله بالاذن وسعاده في ما تبع واعلم  
حزق وكادما والمسيح في كل مجدا لانه اياه  
خلط الصفا فظلمه القديس ليس ان يعترف  
انسان في شيء مشبه هذا هو كل امر ما هي  
لوجه الله مشبه خاصه بدعا المرفيه  
او بما خ وفيه متعلقا علمه هو جلاله  
لان هذا هو الصلوات في كل ارجح الناس في كل  
الذي اريد ان يخلو في المزمع قدما من كلام  
شع الصديق ما يخدمون في الاعمال  
الماله شيمهم فقط لكم بله ودين هذا  
عظما كما لا تشاركوا في ايمان صبرهم  
ما هو في سبيلنا في طر القديس والامينا

وعلى شروحه ومع صونا قايلا له انهم  
حسرت حاشه هكذا ليس عارته وعرضه  
الصوت باساع دبرته فاما بعد من ذلك  
وشاهد كنه كثير من الاخ في عيون  
عميق بالسر من الطيق وطاينه كثير منهم  
برويون الطيق من ذلك الحق العز وما  
يقدرين وكثيرون يصرون بعباده نعمه  
وجها الوجه والبرون نعمه ليعرف لستك  
الظلم ولا سوداد الكثير وكثيرين  
قد عاروا ودفعوا من الصفه واخرون  
من عيون المعجود وعندهما يرون المعجود  
بصوت ايضا واخرون يرون بصوت يحيى  
والعليل القليل منهم بعد الانجاب البره قدروا  
ان يروا صاعدين من ذلك الحق العز ولما  
صعدوا في الخالق لم يروا صولا راره  
شكروا الله كثيرا جديده في ما يرون  
الكثير ما سمعوا اليه اخرون في الاخره وما  
بعد وما يملوا اليه من الهناوس في تلك  
الازمان والحيه الكبر التي شتمها والاله  
الكبر وما سيلو من عدم الرعاه وقد هم  
لان الانسان الذي يروسون على الضلوعا  
الاخا ويظنوا لكبرهم ويصرون داخل  
شبهواهم صبا يرضونهم هكذا المستلزم  
صايرين لهم ربه والزوج فقط وما يجرى  
والامشواهم بل في حقوا علمهم في العمل السوا

على ذوي المعرفه وفلسف عليهم وقد رطب  
وما يرون على الراسه صيردا اشوات  
الاخا ويصطادهم وهم لا يرون على الاخا  
في ذلك الزمان يظنون المظلم والكلام  
الذي الى التكملة الكلام الا لاساني فلما  
كشفت ذلك هذا الطوران ولعلك صرخ  
الي الرب بحسب قايلا ايها الرب ما سلك  
الكمل اذ كان هذا يرون في طر ساعته  
بعاد هذه البره الحكيمه واستر لعلها  
الاشا من الناس في تلك الارضه لانت  
الذي اذا راى في كلالها في من يعقاب  
لقد رعت باطلا ان تصير الى ما في اذن  
ما ربا انك في اذ كرادد الا من الذين سكتوا  
توسهم وقد ربا لعل اسكاف كثر يا رب  
انك عاهدتني ان تسلي الروحاني يا رب  
العهده والامتنان انت تعلم ما في من رعت  
ما سمعته من من خيل في الاض حتى ولا  
من الما الجاري عليها وذا هم يرون هذا القابل  
صارا يرضون قايلا يا ابا خايس من ايدى  
لشروا انسان اظلم لفساد عفره وشحمه  
لان الخبر من هو ثابت مقمر فلا بد اذ اذرا  
والاستر على العزوه فلما سمع هذا الصوت  
الذي يقسم على الارض وطاينه الله على ان خا  
ونجد قايلا ايها الرب صا بطال ان سلك  
على رعتك ولا تفرعها مني اني انا وكن

٢٨  
٢٩

٢٨





اذا سمعنا صوت صرخة من الارض او من جوف الارض  
من بابها الله الخراب ان كل انسان يمشي  
صالحا ووحيد فكم غير جسدنا سلبا ان  
انديتو نحن لا نعلم ان نعبر الى جنة وقت  
العمل بل سلبا ان يتوقع بعدة للجزء الاب  
الانسان من ما على سبيل شهوة وشا طو  
لستعرا لجزء من ما على ملاسطة وتصور  
جسد غير بالجزء والعز يعرض على صفات  
مختلفة وان غير جسدنا سلبا ان سجد ذلك  
بلا سلبا اما بوضوح من جسد خفي وهذا اسم  
من انفسنا والاحزان او الامر اخر سلبا ان  
او الامر ووجد بغيرنا او لا جسدنا يحتاج  
الى العظمة ويراد من فعل الجبل والابن  
في اليدنا سبي فتعود سدر والاعيانا قبلون  
فاما العفة فانه على الدبر يتوقع معارضة  
الجزء ان لم يعرض الدبر فعدا ما على ان  
يقول تاهت دما قلنت وطوبى من جعل نصيب  
عينه ليد الاقام والامكان فالارض  
وكما لها الرب فان جسدنا سلبا  
ان نعلم ان الله تسامح بالحق لا نعلم ان نعلم  
قطر من حبيبنا ومعنا ما فعل انسان صلاحا  
فالمحلي ان يتكبر ويستمع بل سلبا ان نعلم  
ويشدد بلو ونفسه لئلا يكون ذلك الله  
ويعلم ان نعلمنا ما سلبا ونسقطها  
تدلم سالاح اخر فالابن من لي من الصلاح

المخلص من الصلاح المظنون به انه صلاح وليس  
صالحا الجور عدو الى الصلاح المظنون به  
صلاح وليس صلاح فهو من الشيطان في نفسه  
انما من انا وادعي السبع الفاعل للخطايا  
شبهه هذا فاما الصلاح الذي قد لا ينجو ويرد  
صا او مسكنة القلب تودي الى الانسان في  
ساقون وهو وان لم يتبعه المظنون به  
ووجوده في ذلك ان يفتقد على من  
الامر من كسبه اما ما يرضى الله فبحسب  
العقد العبد للاله واما ما يرضى الجسد فهو  
الحجج والنا وادنا في اولد الجسد  
ما يرضى الله فاما اخر المسج فبصلو  
الجسد مع شهوته واليه من قول العبد  
الامر كيف يغدي ويهو الروح القدس سلبا  
ان نعلم قال الرب الطمار الحاضي هو الجبل  
بمسببه ابيه والعدو يعتدي من صانع مسبه  
مسبه الله في الامانة الصالح وعدو الامانة  
هو من فعل العدو مسبه الله هو العمل بالتقابل  
والاعمال الله المحي وعل الانسان جميع  
ذلك من عمل مسببه فهو بعدوه ويعبوه  
وتحريمه كماله ايضا كما في المسببه كمت  
يصير المسيح عدو يصير عدو للسامية لاجل  
خلاصه لانه قال للاميرة ليركض في مسبه  
الامر ان نعلم الانسان نعلمنا فعدو الله  
وكذلك ان نعلمنا فعدو الشيطان

من قول العبد في قولنا ما اذا يقول  
الرسول ان مسبه الله هو الصلاح والكمال  
والذي هو حرج الصالحات لا يصير مسبه  
واما مسبه الله كما يقول الانسان الذي انا هو  
الرب صانع الضوء والظلمة وقال ايضا  
ما لم يسم في منة الا والرب فاعلمه وجميع  
الحجج ان موسى الصالحات اليها ما دامت  
لاجل زدينا وهي لا يصير للجماعات العظ  
والله من الارض الحروب هو تصير مسبه  
الله فسامنا من ان نصيب هذه الاسما  
لما يولعنا هذه من يد هائل ما نرى ان  
تساعف في مثل تولى مسبه الله في بعض  
الافرات ان يصف سلبه وقد ساع ذلك  
بما ان يروا ان كان هو من ان يصف  
ان لم ينج من ان نعلمنا ونحرفا ونحرفا  
من ان نعرف بعض الناس او يعرف اخر ليس  
مسببه ان نعرفنا فاما في نعرفنا او ان  
تقول ان كان نعلمنا الله ان نعرفنا بل لا نعرف  
نحرفا من الله ما هذا ما نعلمنا ان نعرفنا  
هذه من يروا ان نعرفنا اصلها الله  
وهو ان نعلمنا ان نعلمنا هو ان نعلمنا  
لكن انما ان نعلمنا مسبه الصالح الصالح  
هو ان نعلمنا وهذا هو حرج ما يكون  
نفسه الحبيب لحي حرج بعضا بعضا في  
الامر والامر هو ان نعلمنا هذا هو مسبه

الله الصالح هو ان نعلمنا الله الصالح هو  
الذي نعلمنا الله من لازم الفرة وان يكون  
انما نعلمنا الله من لازم الفرة وان يكون  
نفسه نعلمنا الله من لازم الفرة وان يكون  
هو وحده هو ان نعلمنا الله والذي حرجه  
هذا هو حرجه على الانسان حرجه لاجل حرجه  
نفسه بل انما الحرج نفسه لاجل هذا الحرج  
ذاته هذا هو حرج الله فاما الكمال فهو  
على انسان حرجه لا ينج ولا ينج ولا ينج  
بل كماله حرجه ونحرفا في حرجه  
هو الاخر حرجه كانه هو الحرج الي حرجه  
يكون الكمال وعلى هذا الصفة حرجه  
انسان فاعلم مسبه الله تعالى على ما يتوكل  
الرسول المسببه الصالح المرجيه الكاملة  
بما نعلمنا الله هو ان نعلمنا الله  
نفسه العالم المسببه  
والسبح لله دائما

ان نعلمنا الله



كثير من صغار الناس من طوافي استغاثوا بالاسيا  
الضروية فمعاوز الطليعة سببا للزحف  
للزحف والمنع والفتق كالحرب الاسيا  
عند ولا يلبس الحزير على اراهه تمام  
بالسباي حتى من عذره من غير القسمة  
الاسيا الضروية عليهم محرق وصناعة  
قل واحد من الناس لا يراهم قد جرى الحار  
الضروية في كثير الاوقات المشيد  
ما يعبر الانسان الزمان والمقدار ويحب  
يستغل الضرر النشيد والمجاهد ماسه الضور  
طبع على من النذر المقدار الا ان في الوقت  
الواجب على الصفا النافعة وهذا السبب  
في القرب على المشاكين والمجاهدين  
لكن لكل القسمة على صفة نافعة لا  
لوا اليه الناجين ليعزوا بنوهم الشوار  
والذين يظهر من قروح احبسا دهر ليشيوا  
مدالك فليس لا زيب كثر ما تقبلهم  
نافعا الا اعطاهم سببا صير سببا للزحف  
والفساد لكن سببا لشيء كذا ولا  
نور من العبيطه وحده ان يظهر الحديده  
اليسريه وموده الا ان مع لولا سبب  
المعطين على البلاد الحزن الذي يحرق  
في السبب حتى واعطى في وفيه  
ما تلوها طالع من سببات بالاسيا  
من قولي خديع يدير ما يفر من سبب

ويعد ان كان ما يميز من سبب الا ان  
الزحف ان اعطى لمن طلبه منك والفتق  
من يد العز منك قولي اعطى لك  
طلبه منك والفتق عن من يد العز  
منك كانه موضع اعطى من سبب  
من اليه من هذه الامور فوجهه  
هو نحو الاسرار الحسنة ليس انما  
لكنها جازية عن حاجت وصية لان  
الامر الاول من الامر الزبني هو قوله  
كل ما لك واعطى المساكين وقوله ايضا  
سبحوا ملككم واعطوا رجبه فاما ما  
قوله اذا ما نقل الحديده كان ما قد عطف  
او كان الزبني لاني ما ارسلت الا الي  
الامر الملك من اسرايل وقوله ايضا  
اسرايل من اسرايل فوجدوا لنا ولهم  
للطيات لم لا يترك كل واحد الواجب  
نفسه من اسرايل ولا يترك والمجاهدين  
الرايين من الخزيه والسياسة الحار  
لما كان الزبني لاني ما ارسلت الا اليهم  
الملك من اسرايل ولهم لست في  
احد من السبب وان تلقى للطيات انما  
لهم ولهم من سبب ما هو من الامر الضروية  
ان يترك في كثير من سببات فان كان  
قوله كما من تلك الامور انما هو  
الامر فانها ما تفر من سبب الا ان

ناكل من الثبات المساف من جوارها  
ير هذا الامر الحديده والسياسة وما سبب  
الحديده ليعبر من اسرايل فوجدوا لنا  
منه من كثر القسمة من سبب  
من الزيادة والفتق من سبب  
الا ان في الاسرار من سبب  
بعض الامور التي قد يكون في الكون  
كان اليه حديده فالا من سبب  
الامر قابلا اذ كنت قد كنت وقودت  
اقا ولا يسلب من الكثرة السبب ان كل ما  
كان لا سبب انما على الحار الضروية  
في الحياه في عليا من حديده وسبب  
وصية الرب فلا تساهل هذه  
الحار هذا الفعل من العايش عيشه  
مفرده وهو ولا القادر من سبب  
ما كان ويترك لاني هو في سبب  
هو من قسمة القسمة من سبب  
سلطه خاصه من سبب ما سبب  
مشته لاني لا يترك الانسان حواء  
الحديده وسبب من سبب  
في مرض من سبب فان طالع من سبب  
شيا وحزنت فاقول ذلك من سبب  
رغبت في الامر ان كان كثر فاعطى  
ولو كان قليل فاعطى حاصره من سبب  
لكن ان اعطى سببا من سبب ان علمت

ان العلم بالسياسة مطلوب للاعزاجه فاعطى  
ما سببا كما يعطى الله من ماله وهذه هي  
السياسة وان علمت ان ماله حله ولا فائدة  
فلا تعطى بل قال ان علمت من سبب  
الا اعطى احدا ما لا يطلبه وهذا السبب  
تدعي قساره قلب والذين يفتقون  
من قول الله انما لا يجوز للرايين  
للاسيان من سبب وهو لولا ان سبب  
ما ياله ويشتره ويسبب على ان يعطى  
العز والاضرار وقت اليوم من سبب  
المشبه على حواء وشهاده القسمة  
السياسة كانت شهاده السبب  
تخطى بعد الامر من عرفها غيبه من  
فانصر بعين قاسمها وحاطها عن اربابها  
فعرفت انها الخزيه انما يفر من سبب  
من سبب صالحة فبالتسليم ان سبب من سبب  
الذي في سبب من سبب من سبب  
جميع ما لا يفر من سبب من سبب  
وتفكر من سبب من سبب من سبب  
بعد ذلك طالع من سبب من سبب  
الامر على ما تصورت انها الحار لاني قال  
في سبب من سبب من سبب من سبب  
للمساكين من سبب من سبب من سبب  
من سبب من سبب من سبب من سبب  
المساكين فاعطى من سبب من سبب

لنؤذي المتعد والفرقة فاني ارسلها من اجلها  
عطيتا ناعارنا مرصا عموما معطلا حفيد  
اعمل لنفخ ونسبح فاعقول واروب  
والسبل وانفا هذا كوايدل للاصروا  
من ذاب الربا ليس حيا هو لاني وانع  
في كل معونا بطريق العدل فشرع  
الي جمع مالنا وما نقرنا ودا المحتاجين  
حسد وجه الرب والذين يهرون ويريد  
دانا ان نضل وصا بعض الرعية للالاسيه  
انه قد نجلنا اولا من هذا عدل الالهام  
الامر للذين المحرو والمسته المتوجهين  
العدو لا اعتبار الذي يعلق كل حزمه في  
على ليوث الظالم اولا يورق في ليا فاجد  
ماده تستغل فيه الشرهين ويبدأ حفيد  
اكثر من غيره العقاب لمن الذي يترجا  
في احضانها فاحصتها قد عزوا باسفل الولد  
بولرها نرفيه ونقصه في احضانها ما  
عري نفسه من نور الصيا لاجل سداحه  
للطافه فجاء نوبه زناه بعيدا وكثر نمره  
لنسيب سندها كثر من التذاده فاحتر  
يلبس سده لا يقول ان الذين يحفظوا الاطفال  
تسكت فخا في الزر طلبة من جهة حسنا  
لا حسبا لا ندر عليه فان حيت الى الرب  
افرقه وقد كنت اسلكه فرفقه في زمانه  
وذلك الذي انقضى في زمانه لم يفعل

ذلك فليس في الزمان لاجل خوف الرب  
ومرته ماتت فاستحي ان ياتوا الى الرب  
ما في لي شي ولعل والي يقول اذا فعلنا هذا  
اولا ملك المساكين المتعدين ان يخطو حسنا  
اولا فالا ولا وقلا قليلا من ان يخطو حسنا  
لعلهم يلعنوا فاما هذا القليل الاصل الله  
محبته العنان الخاصي للرب تعالى من الاول  
والثاني وما نوز طلبة نسيب سده لان المساكين  
ما عوزوا من لسر وطعام ولانهم جرم فاما  
هذا او غيره في يهرون في العرف بحربه  
صالحه القالا الهام بالخي والا فاحتره  
سبعين شواتنا وهذا هو قوله ان بعض  
حي لا يلقا احسان من الرب المالك القسان  
لنفس نفوسنا لاجلنا ما علمنا ساي الخرات  
لاننا ادام لنا قناز وما ان نرجعنا عظم الربا  
فما نكل حسنه ونفسه ونوز بعد ما قد  
حذنا الامر الذي سياتي اذا ما ساعنا  
جميع الاستا حفيد بل فكل اخذ في سده  
عزيره دانا ما نعل ساي اهلا للعدله في  
نقود القس على فانها تستكي في عينا  
كانت نكبه في كل يوم من الزم فحصرها  
من من لصله الاملاء الصبر ونفسه في الرب  
اهما ما يوقها لان يقول ان الرب يسكن  
يسما في الاما طوبى وموصيه الظالم في  
اللاهوت والربوبه ما بعد هذا الصلا حذر

يعد الانسان نفسه من فقره غير مرجع ماله  
من اجل محبتان الله والجله كما سخره  
سنا لله وملكه من سده حفيد البره  
لان القايلا اعطيت اصلاط المسكين بالله  
او وقيله هذا هذا الذي يعطي له لكس  
ان وقع عزمه على هذا بل ولا سده من  
فاما الذي سياتي في الرب لا يغير طحنا  
مغظ فلا يخط ولا يذرها وحق قلنا معنا  
لله الذي لا يخط ولا يذرها وحق قلنا معنا  
يذهب جسد كله الى جحيم من من القس  
من من يفرق في السيد المسيح من اهل العالم  
سا اليابو جانا نبي صوفين الحكيم  
وكانت شتي قايلا ان طلبت من اسباب ولا  
بلور له شي هل يار نضره ويعطي الربا  
عزق الما نطلبه من اسباب ان يعطي ما ليس  
له فالي زمان نضره ويعطي في الزر سوله  
بطريق طلبة منه ان يعطي صدقه فقال في  
فقد وقصد ما الملك ولا يضره يعطي وان  
كان لا سنا حاجه فقط فالي زمانه  
يعطي ويعوزه هو فخير ولا يضره على الماله  
اي العوز فانا رجع فقال للظالمه ما لي  
ما اعطيت فتوله هذا ليس يكره ان يضر  
لا لا عن قوته فليس له ما يعطيه لغيره  
مثل الخس العوز ان التورات لما طلب من  
رفيقا فمرا وسبعين من بيت لها يحسن

فيعيش زما لا يكثر ويكثر والرب سول  
بولس يقول في رسالته الى اهل كورنثوس  
الذين يفرقون من هذه القصر فكل من استمر  
سدا العوز اولا يك مسله لوضع لي ايها  
الرب ويتر قول ان الرب سنا سطل على  
قوته وحاجته فاسيله ان يذله في الرب  
يؤمن ولا يفرح من زنه على قدره على  
الحوار في الرب فليان لعل الاستا حفيد  
ما خزان وقوت الشئ على يسك في الزا زير  
فجاسه لا فاحتره لا لا شرع ما بعد فكل  
الانسان في طاقته ولوانه جعل في الزمان  
كان فغير مستحق ما ليعزم الزا زير  
لما علمنا بعد ملاصا طالس ليه زوا  
بل لعل الانسان ما يعلد لا مطيقه وما يورق  
قوته مسله فاذا ان كان انسان عينا ولدا  
عز حفيد ما ما حاجا الى هذا الزا زير  
يعلد لا تحسد من الحواب وهذا الذي يعلد  
وعناج الى الزا زير لاجل صانعا ما يورق  
وطاقه فانه مستدر على ما يصنع ولدا  
قال الرسول بولس لامن حذر من ضرره ان  
انده المعطي الباش لان الكاملات للظالمين  
هي والقايصر للناقصين هي لان الكامل يفتك  
القافه لستاعه ويورق في الشئ ويحذر كل شي لا  
فان حسد الشئ الباش لانه يورق على كل شي  
بالسبح وتوفي العالم وانقلب لي وانقلب

١٢

**TO BE  
CONTINUED,**

PROJECT NUMBER

**EGYPT 001A**

ROLL NUMBER

**26**

LOCALITY OF RECORD

**ST. MARK'S CATHEDRAL,  
CAIRO**

TITLE OF RECORD

**THELOGY MS 106**

ITEM

**15**



MICROFILMED BY

BYU

AT

CAIRO EGYPT

OPERATOR

REDUCTION X

THOTMOSS RAMZY

42

DATE FILMED

LIGHT METER SETTING

30 NOV 1984

24

FILM EMULSION NUMBER

FILM UNIT SER. NO.

A0 39 4837 09 16HRP 51568

PROJECT NUMBER

ROLL NUMBER

EGYPT 001A

26

LOCALITY OF RECORD

ST. MARK'S CATHEDRAL.  
CAIRO

TITLE OF RECORD

THELOGY MS 106

ITEM

15

**CONTINUED**





جسداه المائتا ما الاول الذي اراد دواع  
خاصته فقال ليس احد يصنع يدعي على اسمه  
الذي في وسط الى دواعه اهل ومتهى لك  
السوات فاما لذل الذي اراد دواعه  
فقال لا ينبغي دواع الرسوات يدعيوا امر  
هذا على ان هذا الرسوات الاطلات  
واحدة لكن الخلف والعات الى واحد منها  
فان اعترضنا معتصرا بالافقيت الناموس  
بايننا الامام والخصم بنا وذلك الرسول  
قال لا لوم لهم احد بحاصته الخصم بن  
مجدد به وبسليمه لخصم من زله الكافر  
فمن يجر ويد حيا لا يضر فاقال ان الرسول  
الذي يجر يقول هذا الي اصطو العالم الذين  
مكتبه تعزيبا ورامه بالهوس من تروهم  
وعناهم وحده ان قصد الناموس في الجرح  
فيما في الناموس والرسول اعهد واما  
قالوه خطايا الا الاطلات الاموات لان  
الاموات ما يجرهم من هذا الملام من شه  
انت قدمت واسلمت للعالم باينهم  
الحي الميولاني واحد عدم القيمه واريت  
نفس الله تعالى وصرت لبعض انتم والسنة  
فباللحاصه فقد اصبحت من جميع ما ياتيك  
بها اهلك وبالم لا تيمم لك فاسن تعطيهم  
انت قد زورت وقد كنت حسرت الله وما  
يقولك سلطه عليه بته اناك قد قد رست

الى السلطان في سبيله فلما اراد ان قال  
الرسول ان هو في سبيله ما يضطره في  
فقال له الرسول واخبر الشيخ فاني متعبه  
في ارباب الطلقة فخرج اسم حكمة ولحقها  
ادخل في القلعة اتمراه الحركي وكان هذا  
السبع بعد عام لا متلا واحد ايجيه منه  
والذي يوق على السالين في المحدث بحاجه  
الاوله بولها الى المطالعه منه يعطيه لخصم  
فلا ولا سبع الشيخ قال الولد في الوضع  
احد من الجرح فذكر فاجابه الصبي في شرو  
هو الحبحور اعلى الباب ووجهه في حكايا  
امضى الى المصنف باو اليه هو من يروى  
الشيخ بعض الحق الا ان فابذل ذلك  
زودت ولزم هذا اما جاب الشيخ ان لزمه  
الا ان يفسد في ظل من امور تا المخرج  
شده فان بعض الرسوات اخ علم في ذلك  
وليس من علمه ويقدر ما كان يرايه كان  
قال بعض خصم الاخ ولحق بعض الشيخ هذه  
النصه فقال له الشيخ ان سمعتي لا تعود  
نقطه بنا بل في اقل ما كان في ذلك  
ولست ما توقي فيه الا ان حب في ايسر علم  
ومها حاجه للضره منه وان ما ريت عنينا  
او سمعنا عطيه ما وسلمه ان رساوا عليه في  
الاخ وعلم هذا والملاحه الاخ العلم في الما  
قال له الشيخ في حقنا كينا فلا ينبغي جابر

الى الرسول ان هو في سبيله ما يضطره في  
فقال له الرسول واخبر الشيخ فاني متعبه  
في ارباب الطلقة فخرج اسم حكمة ولحقها  
ادخل في القلعة اتمراه الحركي وكان هذا  
السبع بعد عام لا متلا واحد ايجيه منه  
والذي يوق على السالين في المحدث بحاجه  
الاوله بولها الى المطالعه منه يعطيه لخصم  
فلا ولا سبع الشيخ قال الولد في الوضع  
احد من الجرح فذكر فاجابه الصبي في شرو  
هو الحبحور اعلى الباب ووجهه في حكايا  
امضى الى المصنف باو اليه هو من يروى  
الشيخ بعض الحق الا ان فابذل ذلك  
زودت ولزم هذا اما جاب الشيخ ان لزمه  
الا ان يفسد في ظل من امور تا المخرج  
شده فان بعض الرسوات اخ علم في ذلك  
وليس من علمه ويقدر ما كان يرايه كان  
قال بعض خصم الاخ ولحق بعض الشيخ هذه  
النصه فقال له الشيخ ان سمعتي لا تعود  
نقطه بنا بل في اقل ما كان في ذلك  
ولست ما توقي فيه الا ان حب في ايسر علم  
ومها حاجه للضره منه وان ما ريت عنينا  
او سمعنا عطيه ما وسلمه ان رساوا عليه في  
الاخ وعلم هذا والملاحه الاخ العلم في الما  
قال له الشيخ في حقنا كينا فلا ينبغي جابر

اول يوم من نفسه بولا فاقوها الحق واعطاهما  
للسيوخ وسامه الصلاه عليه واحده من  
وعاد الى حركه ولذل جاب في يوم اخر بولا  
ولست خذلت فاجدها الشيخ وعلم له في  
البور الاول وباراه ويحيى في البور الثالث  
جابه سائلا من ريد وسلك ولما راه الاخ  
عجب واستعجا للسافر ولطعمه فقال الاخيه  
هل جاب احد اليه يجره فقال له اني انا في  
التي لا انت اخذت شيئا فان يدوت مكانه  
لاريد في المصنف فبالله من حركه صاب  
منك شيئا فذا في المصنف في اخ واخ  
نسخ ما جرى فقال له الشيخ اما علم ان علم  
الا ان يجره وان ما دخلت حركه هذا الحركه  
ان شوي ترخر من تحه واحد من الصلاه  
من الهدسيع في هذه الصلاه في الما  
بعض الاخ سال الاب من فابذل ذلك  
لي يجره من اعلمه فقال له بعض وعجب  
لمنه ما يقال فاجاب له في ما ريم بعض الرسوات  
الثالث فقال له الشيخ انتم انتم الا ان  
ان قلت لا اعطاهم في الجسد فالحال  
عداوات ان قلت لا اعطاهم الاهلك بالعين  
الا ان قلت اعطاهم المسالين في ولا  
فان شئت اعلم فانا ما في بعض  
الا ان شئت اعلم فانا ما في بعض  
المحارس في الما فاجابه في صوت

الى الرسول ان هو في سبيله ما يضطره في  
فقال له الرسول واخبر الشيخ فاني متعبه  
في ارباب الطلقة فخرج اسم حكمة ولحقها  
ادخل في القلعة اتمراه الحركي وكان هذا  
السبع بعد عام لا متلا واحد ايجيه منه  
والذي يوق على السالين في المحدث بحاجه  
الاوله بولها الى المطالعه منه يعطيه لخصم  
فلا ولا سبع الشيخ قال الولد في الوضع  
احد من الجرح فذكر فاجابه الصبي في شرو  
هو الحبحور اعلى الباب ووجهه في حكايا  
امضى الى المصنف باو اليه هو من يروى  
الشيخ بعض الحق الا ان فابذل ذلك  
زودت ولزم هذا اما جاب الشيخ ان لزمه  
الا ان يفسد في ظل من امور تا المخرج  
شده فان بعض الرسوات اخ علم في ذلك  
وليس من علمه ويقدر ما كان يرايه كان  
قال بعض خصم الاخ ولحق بعض الشيخ هذه  
النصه فقال له الشيخ ان سمعتي لا تعود  
نقطه بنا بل في اقل ما كان في ذلك  
ولست ما توقي فيه الا ان حب في ايسر علم  
ومها حاجه للضره منه وان ما ريت عنينا  
او سمعنا عطيه ما وسلمه ان رساوا عليه في  
الاخ وعلم هذا والملاحه الاخ العلم في الما  
قال له الشيخ في حقنا كينا فلا ينبغي جابر

الى الرسول ان هو في سبيله ما يضطره في  
فقال له الرسول واخبر الشيخ فاني متعبه  
في ارباب الطلقة فخرج اسم حكمة ولحقها  
ادخل في القلعة اتمراه الحركي وكان هذا  
السبع بعد عام لا متلا واحد ايجيه منه  
والذي يوق على السالين في المحدث بحاجه  
الاوله بولها الى المطالعه منه يعطيه لخصم  
فلا ولا سبع الشيخ قال الولد في الوضع  
احد من الجرح فذكر فاجابه الصبي في شرو  
هو الحبحور اعلى الباب ووجهه في حكايا  
امضى الى المصنف باو اليه هو من يروى  
الشيخ بعض الحق الا ان فابذل ذلك  
زودت ولزم هذا اما جاب الشيخ ان لزمه  
الا ان يفسد في ظل من امور تا المخرج  
شده فان بعض الرسوات اخ علم في ذلك  
وليس من علمه ويقدر ما كان يرايه كان  
قال بعض خصم الاخ ولحق بعض الشيخ هذه  
النصه فقال له الشيخ ان سمعتي لا تعود  
نقطه بنا بل في اقل ما كان في ذلك  
ولست ما توقي فيه الا ان حب في ايسر علم  
ومها حاجه للضره منه وان ما ريت عنينا  
او سمعنا عطيه ما وسلمه ان رساوا عليه في  
الاخ وعلم هذا والملاحه الاخ العلم في الما  
قال له الشيخ في حقنا كينا فلا ينبغي جابر

الى الرسول ان هو في سبيله ما يضطره في  
فقال له الرسول واخبر الشيخ فاني متعبه  
في ارباب الطلقة فخرج اسم حكمة ولحقها  
ادخل في القلعة اتمراه الحركي وكان هذا  
السبع بعد عام لا متلا واحد ايجيه منه  
والذي يوق على السالين في المحدث بحاجه  
الاوله بولها الى المطالعه منه يعطيه لخصم  
فلا ولا سبع الشيخ قال الولد في الوضع  
احد من الجرح فذكر فاجابه الصبي في شرو  
هو الحبحور اعلى الباب ووجهه في حكايا  
امضى الى المصنف باو اليه هو من يروى  
الشيخ بعض الحق الا ان فابذل ذلك  
زودت ولزم هذا اما جاب الشيخ ان لزمه  
الا ان يفسد في ظل من امور تا المخرج  
شده فان بعض الرسوات اخ علم في ذلك  
وليس من علمه ويقدر ما كان يرايه كان  
قال بعض خصم الاخ ولحق بعض الشيخ هذه  
النصه فقال له الشيخ ان سمعتي لا تعود  
نقطه بنا بل في اقل ما كان في ذلك  
ولست ما توقي فيه الا ان حب في ايسر علم  
ومها حاجه للضره منه وان ما ريت عنينا  
او سمعنا عطيه ما وسلمه ان رساوا عليه في  
الاخ وعلم هذا والملاحه الاخ العلم في الما  
قال له الشيخ في حقنا كينا فلا ينبغي جابر

الى الرسول ان هو في سبيله ما يضطره في  
فقال له الرسول واخبر الشيخ فاني متعبه  
في ارباب الطلقة فخرج اسم حكمة ولحقها  
ادخل في القلعة اتمراه الحركي وكان هذا  
السبع بعد عام لا متلا واحد ايجيه منه  
والذي يوق على السالين في المحدث بحاجه  
الاوله بولها الى المطالعه منه يعطيه لخصم  
فلا ولا سبع الشيخ قال الولد في الوضع  
احد من الجرح فذكر فاجابه الصبي في شرو  
هو الحبحور اعلى الباب ووجهه في حكايا  
امضى الى المصنف باو اليه هو من يروى  
الشيخ بعض الحق الا ان فابذل ذلك  
زودت ولزم هذا اما جاب الشيخ ان لزمه  
الا ان يفسد في ظل من امور تا المخرج  
شده فان بعض الرسوات اخ علم في ذلك  
وليس من علمه ويقدر ما كان يرايه كان  
قال بعض خصم الاخ ولحق بعض الشيخ هذه  
النصه فقال له الشيخ ان سمعتي لا تعود  
نقطه بنا بل في اقل ما كان في ذلك  
ولست ما توقي فيه الا ان حب في ايسر علم  
ومها حاجه للضره منه وان ما ريت عنينا  
او سمعنا عطيه ما وسلمه ان رساوا عليه في  
الاخ وعلم هذا والملاحه الاخ العلم في الما  
قال له الشيخ في حقنا كينا فلا ينبغي جابر



عليه موهب خبير الله ورتب ليعطي  
كل من جاءه محاماً ما يحتاجه فلما دخل  
بعض الذي ليصنع جاءه امرأة طامسه  
اغاي اي حجه عليها الناس رثت في طامس  
يده ووجه لها كثر فوجدت يده واعطت  
وجاهه معزلة لها و اخرى عليها الناس جيد  
فاطو يده ليعطيا قليلاً فاعطى البس  
واعطت خيلاً فمسك على الخيول فبذل  
التي كان عليها الناس الخيول كانت من ذوي  
الحسنه فامرت بمرثه بالناس الخيول  
بها لها من ذوي الشرف واما تلك التي كانت  
عليها الساب الوهن فلبسها الترح وعطي  
فما حلتها وقال الله في حقها  
او قال الله انما جعلت من قوت يومك ليعطيه  
للساكنين وعطيتهم صاوانك فوالله يعطي  
الله كذا خاطب الانس والده لا فامرت النفس  
من الله شيئا مثل الرزقه ولا يستفيد من الخيل  
مثل المستند الا حيا رزقه ما اخذ من الله رزقه  
من الذي رزقه ما بالساكنين ان رزقه  
فاما من اجل الفقر فاحل الله في حق  
يطلب رزقه لا يرد رزقه لانه في ذلك الوقت  
راحاله يحتاج لواجب من الساكنين واما ما  
فليس في كسبه يفسد ولا يفسد في كسبه  
لكنه طامس لا يتوكل على رزقه فتركه على  
الما بعد وكان طامس هذا الحماره المتصل

موسى من محسن الوتران فموت المسحق  
من غير المسحق بل لكن الناس طامس  
عندك في الحق لانك هذا الوجه عكس  
او قد رزق اليه الخير والذين ليس المسحقين  
لان النفس محسنه من الناس طامس الي  
خوف الله تعالى والدليل على ذلك ان الرب  
تقدير اسمه شارح في قوله عشار ورواف  
ولم يفرق الذين ليسوا المسحقين من غير  
الطريقه الكمل الميراثه الله تعالى الذي  
من الرزقه ما يات من بسط الخيالات لطفه  
العلمه ما ياتي في الامه فاطمه في الخير  
ولو كان يورثها لو كان فافترقا لاسبا  
وهو لو كان من الطبيعة وانما فضل عن  
الحق بغير رزقه فان اصعب مع انسان ما  
حيلا فلا يتوقع منه الكفاه فاستعان الله  
سعيانه عن الامر عليها وان كان واضح  
ذلك من اجل الحفاه المستطوع ان السوف  
في قسطنطينه مسحق فموت الله  
من القوم ويصنع مسحقا على من العالم الي  
ان رزق القبايل من اجل حجه الساكنين لئلا  
تكون في ذلك موهبة الوجه وتلقى فيك  
في خاطب ما رزقه من واحد يعطي الحرفه  
فانك محض الطميس الناس في حق  
حسبك تقدير رزقه فتركها لها في الامور  
العالمه ان رزقك على من وازار الراجين

انا اسال الله ان لا يجمع فان الرزقه مشايخه  
لنفسه الطفل واما السوف فهو غايه الخيال  
ان رزق الذي في رزقه فموت الله وان رزقه  
يكون له الامور وان رزقه لا يشيا ان رزقه  
ما كان رزقه من النعم والفضائل ان رزقه  
يتوجه كالي الشك في رزقه وان رزقه لا  
يعمل الامور في رزقه الانسان لا اسال الله انما  
نكاح من الامور واسمها ما ينفذ على  
اسال الله انما قال الذين سعي العدي  
ما حلت في قليله حجه في كسبه واطم  
فترك في معنى الصافه والا فان الحفله  
لا حله فلا تقطع من العود كرك هذه  
التنوير ليعيدك من السوف في رزقه لايابا  
لذي الذي رزقه ما لا يتوقع على مثل ذلك  
وقالها من رزقه ما لا يتوقع من كثير فظن  
والخجله ما هي اسم الله واحد وهو سمع  
اقول الله والعلوه فموتها ان رزقه  
الامر على التي احل الله في تلك الصافه الخبير  
لحده فقط لا تشد ما في التواكل رزقه  
الباينين والاحتياج بذلك ان رزقه بعض  
خضع السوف فهو لو فكل في السبع الفارع  
والضوايه والغرسه وقد سمعت في الارض  
التي الفت في صدق والصدقه فليس رزقه  
بها من رزق الغنا لا تشي ان رزقه ثيابا  
فاصله كذا تشي ليعطي فقط ان رزقه فورا

او ثوبا فلا يستكثف ان يطلب من غيرك  
واحدة اذا ما حل اليه فانه في الضرر  
هو من رزقه في العجزه والكبر او من رزقه  
فصله ليعطي ما لا يعطيه المحتاجين  
من سادات العدي من رزقه في كسبه  
اخي الاستباكه واسمها الاحتياج والاحود  
منها العدي من كل نوع حيث لا يملك  
عزابه ما هو من رزقه ليعطي ما يملك  
ولها ما يملكها ما حلتها فموتها غير سافط  
من قسطنطينه الصافه لكن الاطعمه اسف  
ما حلتها في رزقه في كسبه العدي من رزقه  
لا ما حلتها من رزقه فلا يملكها من رزقه  
الزهر كسبه في رزقه العدي من رزقه  
الحطيه واطم من رزقه ليعطي ما يملك  
بجده القبايل رزقه من السوف في رزقه  
مخوف من رزقه السوف في رزقه طامس  
معوز من رزقه وروي الحاجه للاحتياج  
وتنسخ صير من رزقه ما حل اليك من  
الناس سله لوصفه في صافه  
الطعام لربا في رزقه الخافه في كل ام  
من رزقه من رزقه السبع الفارع وروي  
وازيها واثيا لها بها والمرايه وروي  
احسن الذي يعطى ما حل اليه الناس فاما  
قالوا وصيه الرزقه في رزقه ليعطي  
الحزب المر من رزقه انواع السبع الماطل

١٢٨  
خارج

سوف في رزقه في كسبه العدي من رزقه



احمال المتولات بل اولوا اليكم هذا الامن  
وهو الذي قد مسكونهم والى على  
خطاهم وقد وجدوا فيهم من يفسد  
هذه الخرمه وانه هو عازي على نفسه  
فاما الناجون اليكم فليكنوا في امن  
لا ركي فعل هذا قال الذي قد جرد  
مخضع وكيف يدور عنكم المزمع ذلك  
والعشر ايام يوزن هذا فعل جنس القوم  
ان حاجه يسا فقال له سالكه بل ان يرفق  
بالدليل في كل المزمع وتصرف في القوم  
انما الامن الذي قد قبلت على الخضم  
في حيفا اجده العزمي واورعه لان هذا  
الامر شيب اما بحسب باطل او بحسب  
مسله فان تستد العطي وقال في امر  
مفردات يبدع في اعطى اناسا من يمسك  
ازادع الياس معوزا جرينا الجواب حسب  
ما سمعت فقلت لمحتل ان قد وجد قومه  
وتول منهم لهذا الامر وانه الذي  
كثرت من جمل من على خطاه فلا يفت  
الى هذا الامن ولوزايت اسنادا موصوفا  
فلا يفتل لانه انما في نفسه ما ليس  
ولست اعلم ان شي على خطاه بال وحسب  
الصدق اذ لم يجد من يورعه فيها بخير  
هو هذه الخرمه وهو يغفل نفسه و  
عن انما سأل اخر من جمل لهذا

مدانوه

الشيخ قايلا من امر عبادته الصدقه والمساكين  
نفسا كسب سلبا او يوسع في نفسه هذا الامر  
يحل ان يوسع في نفسه بالمحارص الكافه الصائره  
عن ذلك امر الله وان يعط نفسه داما ويترك  
لما ان الذي يعط داما قليلا قليلا جدا  
قال الرسول الزارع يستعقه بنفسه خيمه  
والزراع يتركه من بعد خيمه في يترك  
هذا على كل من ويغاد الصدقه وان يعط الخما  
تبعه منه في الكافه والحاراه وقليلا قليلا  
يترك ويبلغ الى الكمال ومن كان هذه حوره  
يلعب في زوجه من غير يتشبه من الامور  
وان يصير وجهه الى الله الساهر بل ان يتق  
سبحين وما يجي ان يمسك من القوم هذا  
قوم الاقرب والافرح مثل ما انك اذا امرت  
فغير على ان يمسك بالذي هو شيبه في مسله  
ان شيت ان اعطى صنفه في قسم في قايلا  
تعط بال اذا اصنع الجواب مسله في حوره  
هذا الشيخ اعطه واخره ما رايد اعط الجواب  
تعطه ولوانه يرايه فليس مسله الساكن  
الطارق والدار اذا اجب ان اعطه الجواب  
اعلم ان نقل وجهه ولو بها لشره في لوفخ ما  
باردا ونفسه في حوره على خرمه الله وهذا  
يعد الى الله اخر من جمل المسك اعطى بعض  
بركه فيتمها على المسكين فهدمه وقال في اخذ  
وتعطى الجواب بغير هذا ولا يعلم واللاه

يعطى

قد حله جلاله لا وطن انه ولو انما له هذا  
فدكا زوايا على هذا يعطى بعد ما عذر ذلك  
اذ كان في ذلك المزمع منه في اسباب هذا الشيخ  
عن هذا الامر قال قد فعل والله الا ان هذا  
المراد اذ وثق انه يعطى ليعجز باع ان يترك لاه  
والشي قول الامام يترك ان يترك في لان هذا  
الامر من صفات الرجال الاكابر وهو يعط  
التي الامان وكان سبيل ذلك ان يقول اعطيه  
الزمه ما انما انما اعطيه حوايا اذ انما  
ايام هذا الى ان استخرج وسعي انما طامح  
هذا الامر الذي قد شيل ومن الله اسير المعونه  
لغير الامر حسيه ولو كان في حقه  
كان حله ذلك مسله وما كان الله طلبه  
المر من قريته واستطاعت فاملحسانه  
وتفقه انه يعطى ليعجز باع في ذلك حله  
الله بالتيار الحجه والذي يعطى باسبيله ان  
يطلب من الخ مثل هذه الظلمه لا يسطع فيه  
انه تفقه بهذا القول فترسان عنه في حوره  
غير تفقه في كان الواجب على من هذا الامر  
الى الله واليه ولا يفسر له في معنى هذا  
الانسان الذي الله لان المشكل المضم  
الفكر باسبيله ان يترك ولا يعط في معنى  
على من يشاء منه مسله اذ كان هذا الامر  
حاج الى مساعده من ان يترك قوما الذين  
اعلم فيهم غفرت هل سبيل الله في انما

القول

بمع على الامر الجواب ان تصفت قومه فيهم  
فلا تفتن في انما فيهم لان الاساطيلها  
عند الله طاهر وهو علم العزم والحيه  
ويكافى كل واحد من علمان خاسر  
من يترك ويستمع في لاه وانا وجزايتهم  
قد كان في شيا اذا اصنع الله واخذوا الخرمه  
له الجواب ان تصفت انه قد كان في شيب  
انما ان كان في شيب في التوبه وحسب ذلك  
الامر من صفات الرجال الاكابر وهو يعط  
وخر ما افاضه وان علمت منه انه ما يصير على  
التوبه والمواقفه فلا تودى اعتمادا لسيلا  
في اكثر ويخرج الامر الى امر اخر بل دعه  
وما اختر له لان هذا انما هو الله ذاته  
فقال يعرف ان كان هذا الامر حقه  
المتعرف كيف من خليفه مسله فكل حسب  
الى ان توفيه بعد ذلك الجواب ان علمت منه  
فعل هذا دفعه اخرى بعد اخسا دا الامن  
والجاء فانه في يد عزمه وان كانت طر شيبا  
طريقه صلاحه والافخ حقه البسراج في شيبه  
الحاجه الى الحقه فابا من اسبيله في بعد  
لان لا شك في ما لقد في مستحقا له ويعط  
مسله ان من الذي يعطى ليعجز باع اسبابا ليعتبه  
على المحتاجين او غيرهم من الطالين ومن  
له ان يترك هذا في موضع طاهر من بعد  
بقره قوما في غايه الفقر ان يعطى خا في

١٤٠



[illegible]

ورساؤنا المفاتيح ومال اللؤلؤة واليا  
 الصبر والاحتمال الى الرسول يقول فلما  
 تظلموا انتم من ان تظلموا رديتوا بها  
 الا انتم ان تظلموا بالبدن فخرج من هذا  
 ولجود ما انتم قد من يطلب منا اما ذلك  
 الذي يتوعدنا اننا نغير اجنارنا خذوا  
 قطعنا الامومة التي لنا فستعين بغيرها  
 بطبعنا المليك لا باليا الطبيعية له لان  
 الرب يسوع ان احسن ما لا يوجد على  
 قلوبنا لان يقول الحق مع قلوبنا  
 نصل اليك انا ما نطهر ظاهرا وغير ذلك  
 وقسموا وزا ولولا دعا هذا النوع من  
 الاحتلال والتمسك والاستمرار بحسب  
 ظني انهم يريدون ان يكونوا في العالم  
 دعيوا ولا دلا له مولدي فيقول الحق  
 احزننا القلوب الاربعة عشر من قلوبنا  
 باساليب من قالوا ان الرب انما ارضى  
 هذا الرب الخبير في السابق من نفسه  
 بعد من خرج منه النيران فهو عيسى  
 طلب الجن من القلوب الاربعة عشر  
 من قلوبنا الاربعة عشر في صلبين  
 او ثمان اياها انما تطلع عن قلبنا واما  
 يتيسر القلوب العشرة من قلوبنا  
 الساكنة اى اسقفنا في صلب او ثمان  
 اياها واخذ شمس التسميات الماننا اطلع

عن ذلك أو يقتصر على القانون السابق  
من قوانين الرب الذي أسفد أو قسّم ما  
يسعد من إخراج من جلا الألبيرس  
لخارج ليزر فلهذا على صحة فلهذا  
كأنوا الخبيرة من اعتقاد عالم المحلين في  
معالها أو لا في حله من سقطة من سقطة  
أخرية من سقطة من هذا الشئ الذي  
في العالم إلهام أو إلهام أو إلهام  
في معنى السابق فيظهر ما يجب أن يسعدوا  
والعشر إلى الطالب في الأسس في هذا  
والأزمنة المحللات والذين قد يكونوا  
للشياء وذكور العاهات في الأجسام  
والسجى وقد يكون في يد من نصيبه  
أو من قد يسعدوا من الزور أو السعد أو السعد  
أو الجسد من قبله في هذه العاهات  
والجوارث الحرة في الزور أو السعد  
والأصناف التي من نصيبه في هذه العاهات  
سبايل الروح حقيقة وما ولا السعد  
يقتصر في الرغبات في هذا الزور أو السعد  
من الزواج في هذا الزور أو السعد  
وإبراهيم وأطرح في العاهات ما بهم  
وأطرح في العاهات ما بهم  
خادمين في العاهات ما بهم  
جسد في العاهات ما بهم  
تأثيره ٥ والسجى في العاهات

المقالة الحادية والعشرون  
نشهد على انه افضل وانعم ان نتمتع بالاموال  
في دوي الخلد الباسين من ان نلجأ الى الخاسر  
متردق بها البيع وفي ايه ما لو بان الخلد الى  
البيع اما كان صريحا فقط والاصل مضمون  
بما لا يمكن له وقد اراد ان يعطى من التا  
وفي ايه على الرهان يرضه ان يعمل رجة ما  
كان اظهر معلوم عنهم ومن غير ما قد عرف  
حاجا انهم في غير ما قد عرف من غير ما قد عرف  
هو من غير ما قد عرف من غير ما قد عرف  
في الرهن والحال التي هو فيها يطالبون عنهم  
معونه وفي ان وقت الرجة او معونه ضروريه  
ملحظ ان يمشي الى اعز الرهن وغير الخلف  
لن يبيع رجة الطل معونه بالتمناه  
فالمقالة الحادية والعشرون  
قال اولا فيل المقدس والصاربع في عينا  
في نزل سمن الاربع من رجة حامله فاروه  
دفع غير ردة معتد على هاست في حال انما يلا  
ساهدوا التلايد ذلك نقال عليهم وتزدهم  
فقالوا لصار هذا الصباع طه لانه في  
كان ان سباع هذا الطبع من كره يدوم  
فالمعلم سباع ذلك قال اليهم لم يقتل الخيرة  
ادفركا نت علمي على احوالنا والاساكن  
معد كاحسن اما اننا لم نعرف من في طبع  
وقد من سمن الذي فيه اننا لم نعرف من في طبع



على حسي عظمي وحك وحسكته زلق  
انحطت وتعني بها موصد وانما خرج  
الرجاء العظمي وعسى لا يقدر الصغرى جعنا  
مقتنا قال الرب انما لمخضين قلوبهم هزله  
كان الله قادر ان يخلق جنة القديسين  
الذين في العالم فليسكن في الوسط العلية  
في الجنة القديس المستند السمات وروحه  
صباغة الغوايا نارا لعلها جسدنا فاذ العبد  
يخفف من شدة ألمه ان يقول نعم انما لمخضين  
برسالة جوارحهم كما يقول يونان في البحر  
او هو يفسد بطول النفاذ انما في  
البريد لا يملك لهم من نصيبهم ويقال لهم  
امطر هو تعالى عليهم الذين من سائر ارجاء  
ما من شجرة وجاد عليهم من الجوارح السارعي  
كانوا القديسين فاما الجوارح فخرجت  
من محاسنهم وبنيت ما باهر حفر طينهم  
هم حتى لمخضين وسيد الجسد انما ليس له  
الهم لعلنا وما اخذ عندهم بلدي مني ما  
فعلوا القليل من الحق طين استمر في الخلاص  
من اجسادهم من قول القديس الراجي  
فهم من تقسرت لربنا له لعلنا من قلوبهم  
ما انصحين بما فقط من القوس لعلنا وان  
رأينا اناسا غيرهم سيرة الياسا فلا يصح  
شيئا لعلنا لا نسو حاله بغيره وواساه  
موجب رحمة وما الذي من ان استوا هذه

الغار علينا فمررتي انما علمنا في مصيبتنا  
نسطط الهلاك وانعقادا الهلاك على القوس  
للان فقط فاستان رات حنينا ونورا  
عنهما في مصيبه وشدة فلا يختلف عن  
الاحسان لهم بسبب الحنينة والهوية  
ما من الى الاحسان لهم واسعا فاعرف انما  
اولي واوجب احري وذلك الوقت يكون  
فولك سائعا لا يبق فلا يعطى به الا حنينا  
اذا انما من مريم من مع عليها في حنط  
سلة تعمر في المسيح من اهل العالم مثال  
الاب روحا ليدفعه من اهل العالم  
انما الان من في هذا الامتخاني في  
اذا ما عصف في قلوبنا اصدق من اهل  
قال الاقول ان اهل الصدقة لا يلا طلالا  
ما اعطيه دفعة واحدة الجوارح الا  
ولكن انما في قلوبنا اجا وكن في القوس  
لعلنا الحان واعطى الطار القليل لعلنا  
للمصعب لعلنا اليوم وعاد وعاد اعطى  
وليت فاحد في يوم هذا على الاحسان  
اليد انما تعلم يا حنينة في عذبة فلاحد  
لعلنا لعلنا الذي يفتلك يعطي فعمله  
قليا لا يعطى واخره علة انة اخره في الرب  
اخره لعلنا لعلنا لعلنا لعلنا لعلنا  
وما بلغ البيده فاما من اهل انما لعلنا  
الاهل من القليل فلا يسلوا الحنينة

ذلك السبل العالم طيبا القوس الا  
يسرع السبل انما لعلنا لعلنا لعلنا  
ان شيتا من كمال ما لا يخرج من كمال  
للمساكين وقال النبي في سيرة لعلنا  
السوريات وشت في حنينة ولسانه اسطار  
الموت الحنينة عن كمال السيرة في كمال الحنينة  
فيل انما لعلنا انما في اليوم الذي لعلنا  
فيه لا يفتك في غير ما بين لستعين  
وعاد الياس في حنينة مع لعلنا الحنينة  
الحايات اللان في الحنينة من زيارتهم  
لا يفتك الصالح فيلضع الاحسان حنينا  
وصفقا والسيد فعمل هو هو يوطا الي  
حنينة مع العذرا العادلات حنينة النرج  
الذي لا يعبر عن بلعظه من قلوب العبد  
عن عذوبة من قول الالهات من شدة حنينة  
حسنا روبرن قال هذا القديس السمر  
حنينة للزفر لعلنا لعلنا لعلنا لعلنا  
لا يسطط الا انما من قول الكلب الكلب  
حتى حانك شق اجا ناك وصديقك  
حسنا مصيبه الحنينة من حنينة القوس  
وزجما لعلنا لعلنا لعلنا لعلنا لعلنا  
بالتي الذي يوطا لعلنا لعلنا لعلنا  
بالحنينة دبا من القديس انما سوس  
بطريرك اسقروم سلة اذ كان حنينة  
من الحنينة واليهو يقطر من لعلنا حنينة

ما وضعت فعل الي الملوكة بغيره فاعلم  
ان نظير فيم الجوارح ان كان القديس السمر  
حنينا فاعلم انما لعلنا لعلنا لعلنا لعلنا  
والنرج ملوكة لعلنا لعلنا لعلنا لعلنا  
حنينا نظير في القوس الذي يوطا حنينة  
انما لعلنا لعلنا لعلنا لعلنا لعلنا  
واستقامت موزعهم انما لعلنا لعلنا  
نلا لعلنا لعلنا لعلنا لعلنا لعلنا  
في كبرهم من قول القديس انما سوس  
السبا في الامام والخطايا فاعلم انما لعلنا  
حنينة خطايا انما لعلنا لعلنا لعلنا  
ونوم على حنينة حنينة على حنينة  
ما كان ذلك لعلنا لعلنا لعلنا لعلنا  
هو سيرة حنينة حنينة حنينة حنينة  
والسبا حنينة حنينة حنينة حنينة  
فلا يفتك من سيرة حنينة حنينة حنينة  
ذلك لعلنا لعلنا لعلنا لعلنا لعلنا  
عن الاحسان وعلى كمال حنينة حنينة  
انما لعلنا لعلنا لعلنا لعلنا لعلنا  
ذلك سلة في فعل الحنينة حنينة حنينة  
القديس انما سوس حنينة حنينة حنينة  
سلة اذ كان لعلنا لعلنا لعلنا لعلنا  
من حنينة حنينة حنينة حنينة حنينة  
الاسر في لعلنا لعلنا لعلنا لعلنا لعلنا  
زجما حنينة حنينة لعلنا لعلنا لعلنا



ان كان الله اسما من نوع الاخوة المزمع  
منه بعض الاوقات ليعتقد ان بعضا فاما  
سأله عما يشبهه قال انما يشبهه في طري  
ناعي لان الرهبان في ذلك الزمان كانوا  
يغزو اخوتهم فيكونون مستعدون في  
مكنا اذ كانت صورهم على الشراشيم والامير  
عاده ذلك الموضع ومضى الى المجلد المستحق  
الطوبا وهو امر من منتهى الاستعداد للرب  
مريضا لا سكره وليرى من حبه الباس في  
طري وجا الى ماله في اخر غير هذا فعلا لغير  
من هذا اذ كان الايام باعنا في الشبه هذا  
الرجل كان الى الجسد والرب في من جميع  
الربان الذين كانوا في الما فوق وكانت  
هذا الموضع الصمت والسكون في كل  
احد هذا الموضع في بعض الاوقات يقع  
بده في بعض الاوقات ويجعل في السوف  
انسانا ماتي غريبا مريضا في بيتا واما  
عنده ليل يريده وينفق عليه ويرزق  
وجده منه اشهر الى ان عوفي وقرأ هذا  
قال حسنا في الخبر اني سميت اخا محبنا  
واعطيت حسي واخذه هذه هي المحبة  
محبة الخاسر من الزهد والحي يستطون  
سهره ويعتبر في محبة الوصايا وبعد  
لمن منع في يد يهر او في اعطى اسبغ قد  
تطير بالخير وعلمها صاحب الجاه بوضيحتين

مستلهم على جميع الوصايا المحبة في القلب  
ومحبة صورته لئلا الاراد يستحق في طبعه  
الروح واما النابه ففضل علما وعلا ان  
للله ليطهر في غير كنه ولا سكره ولا  
بالطرح والاعتقادنا حكمة في ولا سكره  
الرب على حدي او على حدي في ولا سكره  
وعظها اذ كان فعلا باسط هو وفي القسم  
الواحد من العقل محبة سكره في سكره  
المسجود له التي تعاقب من حواس السكون  
واما الوصية الثانية التي هي محبة النفس  
مضاعفة الطبيعة هذا في الاصل  
مضاعفة هو في قول ما منتهى في  
نزلان في محبة كمال المحبة والنفس طاهر  
معتدل وحقا والتمه بالاعمال في الاعتقاد  
حسنا والاشارة من حري في اعني راس  
نفس وحده هذا من نعم باسور  
كلها مضاعفا جنب ترسيم المضاعف  
والان في تقدير العالم في كل موضع  
مكن لاجل ان يقع الخبر في ذلك  
ان لم يسم الا الناقصة ومثلها الفعل  
والان في احد من الناس في ان يفر في محبة  
الزهد انه بها في نفسان في ذلك الخبر  
الذي يفر المحبة في المحبة وفي الوقت  
والنوع ونظير ذلك في الزهد في  
ونعني في الزهد في العالم وبه

تعرف واذا ما نظرنا في هذه الاشياء  
وحيث نرى في الله حيد في النفس  
الذي هو العظم من العالم في الروح  
فيستط في الاوقات السطحة التي لا تشبه  
بعضها بعضا وحده ما لا لا سكره  
المرح والفرح في امور المظنونة في امور  
حيد فان الذي له المحبة في طوره والحق الرب  
المحبة في عينها وحده سكره في ذلك  
المرح من السكون والفرح والزيادة فيها فيه  
فما في علم الباشط بها فان في الزمان جمع  
ما لا لا التي تتعاون بالسكون في بعض  
بالوصية التي هو ما يليها التي هي العمل  
النفس التي سمها كان انما يطلع جانبا في  
جسماني لا في حريتها في حريتها في المحبة  
سكره باعنا باطلا في السهر في الوقت  
لا من طاهر في الزمان اذا ما عرفت حادة  
الناس بالخلية وانظر في البعد سكره  
لست ممتنع في سكره الاعتقاد من جميع  
نحوه ونوع في الناس فاما الماسك فان  
سكونه في يد سكره اسبغ او في كل سكره  
وبعد انما فان في سكره في الناس وسكره  
بالاجتماع مع وبتعاون في ذلك من  
الاختلاف فاذا ما نظرنا في ذلك سكره في الناس  
الناس في هذا حارة الزهد وهذا بين  
واضح من انما انما في حدة وطقه سكره

ومن افكاره الكاذبة ما سار في سكره  
مثل هذه الامور فاما في الزمان في سكره  
ومن طبعه وجهه من في سكره في سكره  
النهار والمزور في صوت المعوس في  
بعض التوفيق في سكره في سكره  
السكون في سكره في سكره في سكره  
روفي وحيد في سكره في سكره في سكره  
يلما في سكره في سكره في سكره في سكره  
على اطل المعنى في سكره في سكره في سكره  
وا في سكره في سكره في سكره في سكره  
نفسه وبنار في سكره في سكره في سكره  
لكر صبر على يد في حال سكره في سكره  
اهم وكبر وضلاله الساطرة في سكره  
الفرح في سكره في سكره في سكره في سكره  
سقطان في سكره في سكره في سكره في سكره  
التي في سكره في سكره في سكره في سكره  
الفرح في سكره في سكره في سكره في سكره  
ان العمل الملائكي في سكره في سكره في سكره  
معا في سكره في سكره في سكره في سكره  
سكره في سكره في سكره في سكره في سكره  
الاوقات في سكره في سكره في سكره في سكره  
السكون في سكره في سكره في سكره في سكره  
وما في سكره في سكره في سكره في سكره  
فلا في سكره في سكره في سكره في سكره  
مير في سكره في سكره في سكره في سكره



من طعنا والزائد عن ضرورتنا السرايا  
 نعم المال المخرج من الظاهر وصداق قبلنا الله  
 لموضع الخبز من النساء على الرعية فيقول ان  
 كن في المال الظاهر ما تصعب وتنفق فاق  
 من يخرج على المال الغني ولا يشترط ما صرف في  
 المال الغني وتوقف من يخرج على الكرم  
 وعلى الغني من الشبان انما اولها ومعارضة  
 بل عزاء ولدينا على قتلنا انما اولها والمال  
 سببا ولا ينافي في مغانم شيا كالتعدي اذا  
 بالطلع من غير الخبز ط الشان لا ينافي  
 في قوله تعالى وما نعرفه انما الشان والمال الطاهر  
 الغريب يعني العاقل من الخبز الذي لا يستعمل  
 الصاير اليه من خارج ما صرفه في ذلك مجزوف  
 الحق الذي هو الاعي من ذلك المخرج لا يحميه  
 والحق العظم من السعالي اذ كان القابل انطوا  
 ونحوه من الشان والاستغفار لا ينافي  
 لا حرجه ولا يحميه ما زاد عن حاجته وان لم  
 من قوله تعالى من الظاهر والظاهر ما يكون  
 اليلع السرايا وقال ايضا على السرايا  
 هو في العزل والامان في بعض الظاهر والاعطاف  
 فقال في قوله تعالى ان تستعطفه بالظاهر  
 والشان والاستغفار والاعطاف لا ينافي  
 ما يعلم قوله ورد في لا يحسن التبع ما  
 الاستغفار والاعطاف ولا العاقل التصف  
 بالحق والظاهر لا ينافي هذا ولا يكون قيا

كلامه اذا لا في معنى الفضل والزيادة طعنا  
 فاما كنهه من الشان وحسبنا والحق  
 يعنون في هذه الاقوال وبينها بقوله  
 هكذا فهموا الا انها لا تعني الا على  
 الشان الظاهر كما عرفنا كونه قد ينفق ويصرف  
 ويملك في الظاهر والسرور فيه كونه وقصده  
 قد صيرت وصداقه ما يورثه من عليه  
 احسانا في اخرا الا انما لا يورثه من  
 ما في افصح من الشان ما في اعني العاقل  
 قيل وما تعني قوله في الظاهر من الشان  
 بل هو من الشان من العاقل في قوله تعالى  
 اي اتفاق من السيد المخرج الذي هو  
 اليسر في انما استغفار العاقل الذي على  
 الارض الربا الحاشية الى الشان الزوجه  
 الاستغفار والشان الذي هو عاقله الا انما  
 ومن اجل هذه الاشياء العديدة في قوله  
 على اولاد المصيبة واعلم ان هذا كل شيء  
 غير اشارة من الذي هو من الشان المخرج  
 ماله ميراث في الشان المخرج لا يملك كل  
 الشان وهو من المصيبة طان في قوله  
 حريمه ومن هو وطون من الشان المخرج  
 فليس عين الظاهر والجور ما علمه ان الظاهر  
 ما يورثه من الشان المخرج ولا الزنا ولا  
 المستغفار ولا الخطف من قوله الله  
 قول الشان ملاحية الشان المخرج

سنة ٢٥

العاقل انما قل في قوله تعالى من الشان  
 حاشا انما سقوا وقصده على الشان ما كان  
 الظاهر من الشان المخرج من الشان المخرج  
 يكون من الشان المخرج من الشان المخرج  
 من الخطف والاستغفار من الشان المخرج  
 دلالت على ان الشان المخرج من الشان المخرج  
 انما هو من الشان المخرج من الشان المخرج  
 واستغفار من الشان المخرج من الشان المخرج  
 من حريمه حاشا انما سقوا وقصده على الشان  
 انما هو من الشان المخرج من الشان المخرج  
 التي تعلم ان الشان المخرج من الشان المخرج  
 وقصده على الشان المخرج من الشان المخرج  
 والحق فليس بلغ مقدار الا انما هو من الشان  
 بل انما هو من الشان المخرج من الشان المخرج  
 قد ينفق من الشان المخرج من الشان المخرج  
 ليس لان ما ينفق من الشان المخرج من الشان المخرج  
 القوس الظاهر على الشان المخرج من الشان المخرج  
 انما هو من الشان المخرج من الشان المخرج  
 زعموا انما هو من الشان المخرج من الشان المخرج  
 اهل الصواب وهو ان اهل الصواب من الشان المخرج  
 انما هو من الشان المخرج من الشان المخرج  
 ان الذي ينفق من الشان المخرج من الشان المخرج  
 جميعه او بعضها انما هو من الشان المخرج من الشان المخرج  
 حله المال في الرعية الزوجه من جميع  
 ذلك المال والزوجه اذا كانت من الرعية

يعني في الشان

فتر كما اصل اذ كان وقابض الاصل له كان  
 الاخر من جنس منه فاركان منه الشيء  
 الاذون قد جعلت للامس وانما جعلت  
 ما ليس له لانه لا يجوز من جنس واحد  
 الاتحاد في الاما في ما هو لا من بعد  
 احتفاظا بل اياه بل لا يجوز وذلك وجبه  
 والشيء الذي قلناه ولو سلمت انت الاذ  
 فصارت قال الله عز وجل انما وليت للام  
 لحظت في شهر ولت تكبر في الاستغناء  
 ولحظت فاذ استغنى منه طيب في الشيء  
 سلم من شيء له ساو في اذ في خطا بال  
 فقل وجهاك في شيء الذي لم يسا في  
 اذ كان الذي ما ظاهرا فيكون ولا لا في  
 ما حادوا ولعلوا معونا فالأولى كثيرا  
 بالعقاب لما ظهروا في الغيرة فلا يقل في  
 هذا اذ في ظاهروا غيره في الامس الذي  
 هذا هو واذ ان المظاير في نفسه هو كان  
 في ان يكون في الجور والاركان في  
 وتسمى من الجور والاركان في شيء الجور  
 في ان لا يكون في الاذن في الاذن في  
 لا في شيء في الاذن في الاذن في  
 بالادنى في الجور من غيره لا في الاذن في  
 ما انشد في شيء والاستغناء في الاذن في  
 في الزعم اذ انما في الاستغناء في الاذن في  
 في الاذن في الاذن في الاذن في

حتى يوجه في شيء في الاذن في  
 عرض في الاذن في الاذن في  
 الزعم في الاذن في الاذن في  
 يعطى في الاذن في الاذن في  
 ما ليس له في الاذن في الاذن في  
 يعطى في الاذن في الاذن في  
 من هذا في الاذن في الاذن في  
 عنه في الاذن في الاذن في  
 على هذه في الاذن في الاذن في  
 من الزعم في الاذن في الاذن في  
 عرضا في الاذن في الاذن في  
 ما انشد في الاذن في الاذن في  
 العتق في الاذن في الاذن في  
 في من الزعم في الاذن في الاذن في  
 صنعت ما يكون في الاذن في الاذن في  
 به وان كنت في الاذن في الاذن في  
 في الاذن في الاذن في الاذن في  
 عكست في الاذن في الاذن في  
 منها في الاذن في الاذن في  
 الذي في الاذن في الاذن في  
 في الاذن في الاذن في الاذن في  
 انما في الاذن في الاذن في  
 فعلت في الاذن في الاذن في  
 من في الاذن في الاذن في  
 ولا في الاذن في الاذن في

الرسالة في الاذن في الاذن في  
 هو وجبه في الاذن في الاذن في  
 في الاذن في الاذن في الاذن في  
 في الاذن في الاذن في الاذن في  
 من الاذن في الاذن في الاذن في  
 في الاذن في الاذن في الاذن في  
 في الاذن في الاذن في الاذن في  
 في الاذن في الاذن في الاذن في  
 في الاذن في الاذن في الاذن في  
 في الاذن في الاذن في الاذن في  
 في الاذن في الاذن في الاذن في  
 في الاذن في الاذن في الاذن في  
 في الاذن في الاذن في الاذن في  
 في الاذن في الاذن في الاذن في  
 في الاذن في الاذن في الاذن في  
 في الاذن في الاذن في الاذن في  
 في الاذن في الاذن في الاذن في

من في الاذن في الاذن في  
 في الاذن في الاذن في الاذن في  
 في الاذن في الاذن في الاذن في  
 في الاذن في الاذن في الاذن في  
 في الاذن في الاذن في الاذن في  
 في الاذن في الاذن في الاذن في  
 في الاذن في الاذن في الاذن في  
 في الاذن في الاذن في الاذن في  
 في الاذن في الاذن في الاذن في  
 في الاذن في الاذن في الاذن في  
 في الاذن في الاذن في الاذن في  
 في الاذن في الاذن في الاذن في  
 في الاذن في الاذن في الاذن في  
 في الاذن في الاذن في الاذن في  
 في الاذن في الاذن في الاذن في  
 في الاذن في الاذن في الاذن في

في الاذن في الاذن في الاذن في

من كلام القديس ثاسيوس بطريرك  
استدريجه مسلمان كان مونا قد  
امر من حرمه ووسا واحد منها سينا  
اسرى بها ليله ذلك وحسن وعنده  
الجواب اذ كان الرب يقبل اعطوا  
ما تقصير لتقصير ومن البس ان تقصير كان في  
ذلك الوقت حيفا فحق من في الارض  
من سينا ما لقم ليس فله هذا محمود  
واكن على حال ان اعني ما السيد من ذلك  
والسلاطين فاساين لجهنم ما لم يمت  
وظا امر من الله ان يستعطفوه هو الابل  
اعلم امر صرقة من نال الظل واراقوا  
عمر له ما الفم عليه في بلاد الدنيا فخرج هو  
ان فاعل ذلك قد اعطى بكل الامور في  
الحاج والسبعه اعني ان سرقه وصرقه  
في الثقات والتمتع مسلمان كان حزين  
للسلاطين اذ كان له ما وصرقه في مصالح  
حال المسالين ان كانوا مقتول الربا  
للسلاطين فاساغوا منهم في اعدائهم  
واجر ما اخره واختاره ويلينوا  
اغنيا موسر وعسله ما على السلاطين  
العالين من بونه في اذاما اخذوا من  
هالا وصرقه في اصلاح المسالين ولا  
ان اخذوا ربا من فلاحين او من تاسست  
الصانع يديه من عيش شعير طالين

منه متعده وجاها فابا ما حدوا منه بارا  
وعفا باين من ذنوبهم ولوا لروا ما  
اخذوا من حرمه في الاثام الصداقات  
حسبا كعيد الكاب قايلا ان بارا لابل  
ما را فاباين الربا من ذنوب القديس  
باساين في الفصل الذي في لسانه  
لوقا القديس قال هذا القديس ان هذا  
النوع من البشر لنوع زدي وهو لا يعطي  
المتحابين من الاسبا الفاسدة زعمه  
انظروا اما تستلكن مالي وجعلت شي  
قلبي من مني في الله من اجدها ومن اين  
حيثما معك في العالم تريد ان تعلم من هو  
الشه النهر هو الذي ياتي في القاف  
من هو المعبر الذي يسلب الجرح الذي  
انت غير بشرة وجعلت حلالا ان اتقدم  
عن ذنوبه ماله افعلا امنت عليه وجعلت  
فقد له ما زال ذلك وملكك وشيل فاب  
كانت ليل الملا من نزع عسل الثياب  
والذي يمشي ليسوا العزاز ولا كسوة فله  
اسم السيد فاعلم في من لاسا النجيه  
الخير الفاضل عن ذلك الجعاز هو والوج  
الذي انت تحفظه في حرايتك للعباده  
والحمد الذي الف عندك الحافي وهو الفقه  
الذي قد انت في الحايح هو في هذا  
المقدار انت ظالمون دار ما في كل ان

نقط ما يعطي من قواياك السعاق  
السرا في اقامات علوت وعبرت  
طريق العدل حيد في تصديق الخبيره  
في كل امر من الامور بعض القديسين  
قال في هذا العي ما هذا قوله الرحيم  
ان لم يكن عا ولا فهو غير ابي يبيحي  
له ان يعطي غيره ما اكتسبه ونعمه  
ونصبة من المحتسب متوسط الكثر في الخور  
والجل وقال ايضا في موضع اخر هذا  
القديس ان شئت ان تزرع في المسالين  
فان زرع من فاضلك وان كنت زرع ما  
ليس لك فاعلم انه زدي وامن من الزك  
يعني في ذلك لا يكون من حال الباسين من  
خارج ماله بل في ذلك من غير ما يظهر فيه  
ويجوز به عليه بنج ويزج سدا في القبح  
البد وما اقول بل لم يورث الرحيم نور  
العدل فليس من زج فاذاما علب العدل  
بالرحيم جدي فوج ليس نجات فوج في  
نابسين الصديقين رايها ابا الكاسين  
الذنوب في الانجيل لا عطيلا الاسات  
للمسالين فطحي ماله والباسه العزه في حبه  
لقرينه لنفسه ولا يظهر ولا يحجب  
فان ليس من العتيق قد نطق بذلك فاما  
حال الاخلاص من الله وما في من السياسه  
فمكرا باين قايلا من شاذ هذا فلا

نظا له به واعطى من طالع حال جالتر  
ان خير منج ما سلبها وجر عليها كسب  
النايا بل ويرى ان نزل القديس اعني  
الاخ لان هذه هي صفات الرحيم وليس هو  
الرحيم من انتقم عليك يعطي اياه شاقا  
عند ذلك ومن سيع او بنا هذا خا كيا  
حيثما واخر فليس عليه هذا هو الحقيقه  
زج وكذلك هو زج من استحق به اخرج  
وما يقع في جوابه واخر ان قلب رحيم هو من  
قول القديس السيد من زنا السيد في  
الاسقف او ساسين من في الملعون انك  
تقر كينس في الغره بمصاغا غاسبات  
بعبه طين اعمال زديه وما ساسه صوبه  
ومن ظلالا طينانات وشاير واهل  
المسالين وغمات ما خوره من ذنوب الباقه  
والخاصه وهذا الاعمال فليس من سبي  
اخر الا انك قد تسمى صهيون زينا وتعين  
او تسميهم بظلالا وباهذا ليس اليه فحتاج  
الي وما من اسبا حبيبه لكنه في النجيه  
التي هي على هذه المعده كطه وحيي ماله  
فالقديس ان عاشا وطا لما حيي انور في  
البيت والمزل وبقا للمالام اليه اما هو  
فستخرج ومعال ساهق واقف سا بال  
وقال لنا ما وهر با لانتور مع هي الراهبا  
يترك وجلب ووللا با معونه وراعه

الى العلم والعبادة وليس من غير ذلك من شئ  
 فلهذا جرت العيون انصافا وبودى حازه  
 فلهذا باطلا واما بوقادح التي الصانع ولا  
 ينكر في اي علامات واسماء رتبة  
 هذه العارة ويخرج الزيادة وتطلب  
 الاستقامه من اداء العاقل الاول  
 ما وصفت السور من المنة بسط عليه  
 في عمل الجوارين اسر جدي طر في كبد  
 هكذا رآه اباها الامير العباس بن  
 واستحاده ومن عازا زياره وسواها  
 الان في هذه الاما على ما رآه جارا الان  
 قور كبر وصلى اسم در على السور  
 اخر المير والمهر وودعها ثم توفى له  
 فليسوم باسمه ويصلى بقسم اربابا  
 واصحابا بالامر ارفع التي اذروها وودعها  
 للمعالي وخيلوا في الوقت لله اما على الاسم  
 فقط لا العمل وما يستور ان يحسن  
 الوقت تلك السلطة التي ما زالوا في  
 من قبل والى هذا المقدار من المعاني قد اوصف  
 بهذا الامر حتى اساق مساجد اكله امه  
 الاوقات من بعض اوقات في وقتها لتابع  
 ولمقر في وقتها طر بها بقعة وقرعة  
 فليس من ما فيها خايمه من له ما جوا الخوا  
 السلطة عليه بعد ابقاء الله واذا له  
 دفعه واحد الحكمه يورثه وملكه ثم

بلا حله لاحسنه قلدك رتبنا السور  
 المنصور المليون لا يطابق ان يدر  
 من غير راي الاسقف واستبداد  
 فاد اعلم عروا فاذن من الما طان وعمل  
 العلماء اللاتبة والراية على ما سمعه  
 الا والاحسان برضى به الله وكان يرحم  
 الذوق ففقت ووسور الاسقف مع  
 الاوقات الموقرة باسمه وحفظها  
 السور في جراته فبنا الاسقف برحمتها  
 يكون ايامه فحسان نسيم نفسه رتبنا عليه  
 من غير استئذان الاسقف من ذلك فاطلافة  
 الان كان في ابيه اساق اساق من له ما هو  
 صاحب بعد ذلك ففقت في وقت  
 واندر وقت له شيا ارفع فدا  
 السور عليه من بعد ابقاءه العاقل السابع  
 هذه السور من المقدسة تساهد  
 اسفقات في وقتها وعلقت الطيد  
 حال المقدس للاهنا مهابا لم يستعها  
 قد قوا الهنا من ان يكون على قنر دياره  
 واستا بها طرا وحفظوا ساس من هذه  
 الاسفقات واخذوا من سسها اليها الجوا  
 تلك الاربعة وينورها ويروا بها فسمت  
 السور من المقدسة لذلك الا ان طلقا  
 لدار الاساق في ان جود دياره وهدم سسها  
 بعاره الاربعة فان سسها اساق بعد ذلك و

المستور عليها البور ارفع ردها اليها كانت  
 عليه وقتها فحفظوا ان اوا فدا من  
 حله الا ان من الطام وامن من سسها وان  
 كانا على ان ارفعها فليتر ديارها ان لم يتر  
 دياره من الاربعة والاربعة والاربعة يكون  
 حصن من الرجب الدود الذي له والاربعة  
 التي لا تعلقا لهم فدا دوا صفت الرب  
 القائل لبقول ابي او بيت فدا العاقل السابع  
 عشر من سور من شمس الزمان النافيه  
 وصلنا ان بعض الرهبان لشهر من الرب  
 خلوا فان تهم وما راوا ان يطبعي عن هذه  
 فربوا ان يعل صوت للصلاه او خيرا  
 كان لهم ما سموا به فربوا من ذلك  
 فليتر اسقف الموضع فاربوا من ما يتر  
 شرع بها رتبنا ما راها الى اخره وجرع  
 هذا الرسم في العاقلين والاربعة العاقل  
 الاربعة ما وصفت سور من حكايا  
 يقول في معنى الرهبان الذين يتر  
 ان يتر ذلك فيهم فربوا راي السور من  
 المقدس لا يتر احد عازه دياره فربوا  
 اربعت من رتبنا العلماء الا من راي اسقف  
 الما فاما الرهبان الذين يتر من رتبنا  
 ويتر من رتبنا الا من رتبنا اسقف السور  
 ولينور السور وبنارها السور والاربعة  
 الا من رتبنا قبل تولا من رتبنا هذا







ولما جاء ثالثه ما رده فقال يا ربنا ارحمنا  
مكثنا في النار اذنا في النار ارحمنا من نار  
النار واعطاه انا يا ربنا سته والى هذا  
المقدار كانت حته على المتعجبين وترحمته  
وكان غير مختار ودليل ذلك انما اعطى  
هذا المسكين لا لضعفه بل لثباته ولما عاهد  
ثالثه ما رده فصرخ يا ربنا ارحمنا من نار  
منه فصرخ وقال يا ربنا ارحمنا من نار  
النار التي لا تسقط منها وبعطيه دورك  
بغير حارة يا ربنا وبما بعد ما بلغ الدور حته  
باسم وعلم يا ربنا عارته بغير الرجوع عارده  
الملاك ايضا فلو لم يكن المسكين لمسه له  
الامر من لولاه الى ان قال له من حيث اعطيت  
الذهب مني للوقت سمع ان لا انا فقلت لك  
واحتفظك مني اوتى مني بطرس وعمر  
انظر وامل في هذا الايمان الذي كان له  
لوصايا الرب فقط انحرأ وصايا السيد  
المسيح لانه السجود وكفره لولاه  
عمر وعمره الى الموت لثباتها من في السر  
بمنه اعطى من ربه وهي ارضه الى الابد  
تقصد عن اصدقا يسوم من حله هالا الا  
كان رجل الله بوليس هذا اجمع ما وجد  
في الاستقامة اعطاه في هذا الايمان في  
الايمان الذي لم يترك الاطباء الاطباء  
من ربه او رقيقه ولما ربي له شيء حانه

في بعض الايام من اياه اذله فابعد ان ولدها  
اشهر وطلعت منه من الرجل صاحب  
احد من وقال له وانا تعودنا الى اهلنا  
فاما هذا رجل الله فقال له يا ربنا اعطيه  
ولما رجع له سنان في نفسه فاما الاجابة ما  
ما اعطيه يا انا اسلمتني اليك يا ربنا  
لدي على سنان في عبيدك ولدي في  
فاما سمعت الحنة هذا من فداي ربيته الي  
الرب والجزا انك يا ربنا سمعت الحنة في  
وهذا الانسان فاما كان عالما بصيا على  
منا وانا لا اذاب الزانية في ايمان عدها  
عند ما قاله ان جميع حقيق والاعين  
وكما كان بها بعطيته الاستغفار لولا  
عنه افعها وسكانا محكاها لها اذنا  
شاهدا في كلامي الى رقيقه وطاعت  
الرجس الذي كان في اياه اسير فقرب الله  
الانزله طالته منه راعية اليه في حالها  
فاما ذال المر الذي لم يات في اياه  
وعب ما في ربه واستغفره الرب في  
الرجس لولاه الى ذلك وما اذ اليه بل لا  
امشي اليه اسعد فاجابه الانزله فابعد  
هانا ان اذيع الله هذا الانسان عفا  
من ولدي سمعتنا الشخص حسب الجسم نعمت  
على واعطيه في حدي ومي في في الا  
راي الرجل موجه باسم اسمي صانع

صانعك فاجابه اما صانعك والعز بل  
ليدوسن في خدمه السابق فلما سمع  
الذي يرى هذه استل ساعده ونبذ في  
خبرته في على السنان فقله عبد اعطاه  
من اياه الانزله واعطاهها ولما الاسير  
كان عنده فلما اجده فقله من بل افر عنه  
فاما بولوس لما سأل عن هذه النسب  
صان فحق المر في خبره من اياه  
وصار ياخته عن امور ربه ولما اسلمه  
حقا فيها الله عن كل من صادقه وتوفرت  
عليه وعلى ما حدث من ربه وانا من ربه  
لم انا من ربه بل ربه ولا يستغفر الحنة من ربه  
على عمل ابستان فاما طارعه لولا في  
لعن الايمان صاحب فخرته معه قال له  
بولوس من ربه انظر وان يرضع وبيت  
خيار من ربه ملكه الا ان ربه في ربه  
في هذه الايام من ربه وبموت فلما سمع  
ذلك لم يسمع واذا كان الرجنس في ربه  
من الكل كان جميع ما سمع من السنان  
بعده عليه فلما سمع الرجنس في ربه  
قال انا انزل اياه هذا الانسان الذي  
يخفي عنه هذا فاجابه صاحب بولوس  
الرجس في اياه فخرته عارده ان ربه في  
كل من ربه في اياه فاه اعله اليوم  
علمها اليها يدك لتعلم من ربه في ربه

الا فاول في اياه في ربه على ما يدرك  
عليه بولوس في اياه في ربه على ما يدرك  
فان ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
له ان ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
سمعت لا في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
سلاطين في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
حالي في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
بعض الاوقات فخرته في ربه في ربه في ربه  
هو في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
فان ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
العام في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
عزله في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
عزله في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
الانزله في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
سوالا اعني ما سأل الى العز في ربه في ربه  
لش في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
عن ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
الايمان في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
استغفر فلما سمع ما رده هذا في ربه في ربه  
سمعت في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
الي ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
بولوس في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
انا طامع في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
وهو في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
ففي ربه في ربه في ربه في ربه في ربه



ان يقطع من حنثه وان لم يخل الخلق في  
الحنثه كما على التي هي كما وان كان في  
الكنايس للهرم في ذلك الموضع فلهذا  
ولهذا المقالة  
قد سمعنا قول القديس اجناطيوس في  
واما انما قول القديس اجناطيوس في  
يودس يارثوا الاعبيكم اعلموا احبلا في  
كما نصبر ما متسبهين باسم الذي في السما  
لا تملوا في قسمة على الخبز والاسرار  
بغيره على المصنفين والمبارزين في ذلك  
رأس الخبزات وعاريا الصلوات لخير الامم  
يودس يارثوا الاعبيكم اعلموا احبلا في  
وليد من الخبز الامم للاطراف الخبز الامم  
الى احد التورس يارثوا واعلموا احبلا في  
مع سحرنا ميلادوا احبلا واملين حتى نقبل  
ما زاد عن ذلك السهولة كثيره ونعم ويا هو  
الزبايعن ذلك قال الانك لنا فعله عدد  
بته ونعم زار عن ذلك كثيره بقوله حب  
عليه الله ما قال لا تخور عليه ما قال  
واحسن اليه واجل عقل به وان في من  
فسيح زاده من عظمه ما قبل الله ما قال  
له حاسا فاما ما قال قال صلى على السعد  
حي من نوح صاعده وديونا وقتنا الا  
عند قومه والصلوة لان اول المرات في الانبياء  
بالجود والرفاء الثانية الانا في عن المورس

السالمة الا انهم من ذلك الخلق ونصير له  
ونصير له الرابع ان الذين من ذلك الخلق  
الاسما في الحاشية وان ذلك الخلق  
يلتمس من السالمة الا انهم من ذلك الخلق  
بالاسما في الحاشية الا انهم من ذلك الخلق  
انهم من ذلك الخلق الا انهم من ذلك الخلق  
السالمة وان ذلك الخلق  
كانت الا انهم من ذلك الخلق  
فغيره ونصير له الرابع ان الذين من ذلك الخلق  
الجزل والفرار في غايته فيهم ما سبق  
وقد ذكرنا ذلك في الحاشية كما قال  
في الوجع ولا جعل التورس سلة  
ونصير له الرابع ان الذين من ذلك الخلق  
ولا وعلمنا ذلك السالمة بالاسما في الحاشية  
في الحاشية من جميع هذه الا انهم من ذلك الخلق  
متسبهين بالاسما في الحاشية بالاسما في الحاشية  
ولكن فيهم من عظمه ما قبل الله ما قال  
ما بين الذي في السما اننا في السما  
كفنا المتسبهين وعلمنا ذلك السالمة  
على السالمة والطالعين في عظمه ما قبل الله ما قال  
العديدين والطالعين في عظمه ما قبل الله ما قال  
يعني انهم من ذلك الخلق  
وكسبهم وعلمنا ذلك السالمة  
ما بين الذي في السما اننا في السما  
التاوية لزيادة الاحسان فقط

ما العارفه وعلمنا ذلك السالمة بالاسما في الحاشية  
من هو سويل في العبودية وقال في حشمته  
هو عديدين وعلمنا ذلك السالمة بالاسما في الحاشية  
روايت احسان ما انت في الحاشية في الحاشية  
العالما في الحاشية ما انت في الحاشية في الحاشية  
وعلمنا ذلك السالمة بالاسما في الحاشية  
في كل يوم في كل سنة في كل حال في السما  
السالمة فانهم من ذلك الخلق  
من انهم من ذلك الخلق  
لأنهم من ذلك الخلق  
الى مثل هذا العقل في الحاشية بالاسما في الحاشية  
والا انهم من ذلك الخلق  
ومعلمنا ذلك السالمة بالاسما في الحاشية  
عنه الجمل ان يصطبه في الحاشية بالاسما في الحاشية  
معلمنا ذلك السالمة بالاسما في الحاشية  
وكيف يكون هذا الحاشية بالاسما في الحاشية  
هذا الا انهم من ذلك الخلق  
التبارك والعلما بالاسما في الحاشية بالاسما في الحاشية  
نما لم تقبلوا منكم في الحاشية بالاسما في الحاشية  
كفنا سويل في العبودية في الحاشية بالاسما في الحاشية  
واعلمنا ذلك السالمة بالاسما في الحاشية بالاسما في الحاشية  
او الذي يرقى الى العلا الحاشية بالاسما في الحاشية  
نما لم تقبلوا منكم في الحاشية بالاسما في الحاشية  
وقد رسل الى حاشية بالاسما في الحاشية بالاسما في الحاشية  
جاليين لحر الا انهم من ذلك الخلق

انهم من ذلك الخلق  
وانهم من ذلك الخلق  
بالاسما في الحاشية بالاسما في الحاشية  
ويعلمنا ذلك السالمة بالاسما في الحاشية  
من انهم من ذلك الخلق  
به وانهم من ذلك الخلق  
اليه لهذا السالمة بالاسما في الحاشية بالاسما في الحاشية  
اخافكم من حشمتهم في الحاشية بالاسما في الحاشية  
ولربنا من ذلك الخلق  
على كل واحد منكم في الحاشية بالاسما في الحاشية  
ما كان من ذلك الخلق  
لهم فليس رايك في السما بالاسما في الحاشية بالاسما في الحاشية  
وكن مع قالمك في ذلك الا انهم من ذلك الخلق  
هم المورس من حشمتهم في الحاشية بالاسما في الحاشية  
من المورس فاستدبرنا من حشمتهم في الحاشية بالاسما في الحاشية  
الزبايعن والطالعين في عظمه ما قبل الله ما قال  
سطار من حشمتهم في الحاشية بالاسما في الحاشية بالاسما في الحاشية  
لنا قد بينا في السما الحاشية بالاسما في الحاشية بالاسما في الحاشية  
وما بين الذي في السما الحاشية بالاسما في الحاشية بالاسما في الحاشية  
النعل مع ذوي الحاشية بالاسما في الحاشية بالاسما في الحاشية  
الحاشية بالاسما في الحاشية بالاسما في الحاشية بالاسما في الحاشية  
وجنهم من حشمتهم في الحاشية بالاسما في الحاشية بالاسما في الحاشية  
لا سيما اننا من حشمتهم في الحاشية بالاسما في الحاشية بالاسما في الحاشية  
فلا تروى عليا فاما سقط في الاعقاب

وقيت على ساقط بل وقيل وارجد وان كانت  
هذه الايام مستقلة ما هذه فخطيب الله  
ارسل السيد المسيح لهذا قدوم الى العالم ليعزى هذه  
في انذار الى جعلنا تنجح اعدانا واصدقانا  
وكذلك الامم ان نعمة والعرب من الامم  
بالاخ فخذ قولها زلت خذت قريانا وما  
بالاعمال فقد قوله وامر بحبه وصلاحه  
حراره وما يقينا الى هذه المزملة من المال  
الذي وجد الله فقط له في المال الذي  
مقابلته لانه يقول ان من لم يترك  
قوله ليعزى الامم والعسا زلت في هذا العمل  
صانعه في طريقه في ساطع الله في  
ما قد صا دخر في اديس الخطية في العالم  
فازلت فقلت فقد صرت من جسد الله وحي  
وازلت اهله قاتلها صمتهم حبيب  
العسا زلت في ساهوت الفرق بين  
كل ما يشبه من الفرق بين الامم  
ذات صغوه حشيه بل في خطا عقله  
لخايم عفا ولعكر من بهر يشبهين  
اذما تلقنا النصفه واطعنا الامم  
الالهيه ولم نابل اذما نعدنا هاها من  
نصا الحما لاخ والنيقير وترجع دونك  
الغصه والعدوه وعذ خطاها ما ساي  
جميع الامم والبرنا اهاها الزام صرقة  
لا يظلمنا ما سهل وحف ونجله في رضى

مظهر ان الله انما اشتاق في الطلب الى  
يقوله الى ما هو دون الى الوراء العروف  
الممكن اعز وليس الامر لذلك في كل  
ما هي التواضع هذا الله وقولهم عن  
والا ان الله فقا الى الامم والبرنا  
كذلك السيد السادي من سابع في النار خمس  
كل من يمت احاده برعا في الانسان وقد  
عزى ان من قبل الانسان في حاه وقربه  
تاسيه ان قال قابل لي احب اليه  
لاخيه فهو كاذب لا رضى لا يحياه الله  
وزاه فله في شان خبايا الله الذي اسع  
من كان في هذا العالم عزاه في خطا  
وانفق عنه حياته لم يمت فيه محبه  
بهذا انما انما في الله السعي في الجسد الله  
وعلمنا بوجاهه لان هذه هي جسد الله  
فقط وما ياه ووصاهاه قلب مستقلة  
لا رضى ما صا من الله في عفا في العا  
فقد علمنا ان كل ما صا من الله في العا  
فقط بل في الله في حفظ نفسه في الخط  
ما نسبه فله انما الله والعا في حجه  
فقط في الحيت قد عفا في الامم في  
ومذا انما عفا في الامم في خطاها  
من قال الله قد عفا في الله وما عفا وصاها  
فقد كذب في عفا وما فيه من حق الله  
من خطا في الله في عفا في الله في عفا في الله

فيه محبه الله هذا انما في تايون من  
ادعنا انما تايون فيه سبيلا في عفا  
كاسي وال وقرب في عفا في عفا  
من تايون اسلاف في عفا في عفا  
ان تايون في عفا في عفا في عفا  
تايون في عفا في عفا في عفا في عفا  
لنا واما الله في عفا في عفا في عفا  
اجبت انما في عفا في عفا في عفا  
وهو انما في عفا في عفا في عفا  
فانما في عفا في عفا في عفا في عفا  
ان يظلم في عفا في عفا في عفا في عفا  
ليس ما عفا في عفا في عفا في عفا  
المصير في عفا في عفا في عفا في عفا  
كل شخص في عفا في عفا في عفا في عفا  
سوال في عفا في عفا في عفا في عفا  
الحواب في عفا في عفا في عفا في عفا  
العز في عفا في عفا في عفا في عفا  
والا في عفا في عفا في عفا في عفا  
على الخاطي الذي عفا في عفا في عفا  
لما عفا في عفا في عفا في عفا في عفا  
على عفا في عفا في عفا في عفا في عفا  
سيفه في عفا في عفا في عفا في عفا  
مع جميع الاعمال في عفا في عفا في عفا  
المسح في عفا في عفا في عفا في عفا  
من عفا في عفا في عفا في عفا في عفا

في المسرة في عفا في عفا في عفا في عفا  
انما في عفا في عفا في عفا في عفا  
يعزى في عفا في عفا في عفا في عفا  
له سبيلا في عفا في عفا في عفا في عفا  
عز في عفا في عفا في عفا في عفا  
شدد والادنا في عفا في عفا في عفا في عفا  
ما يعزى في عفا في عفا في عفا في عفا  
عز في عفا في عفا في عفا في عفا  
كل عفا في عفا في عفا في عفا في عفا  
في عفا في عفا في عفا في عفا في عفا  
لا في عفا في عفا في عفا في عفا في عفا  
وجا في عفا في عفا في عفا في عفا في عفا  
حفا في عفا في عفا في عفا في عفا في عفا  
كانت الخطية في عفا في عفا في عفا في عفا  
والا في عفا في عفا في عفا في عفا في عفا  
والا في عفا في عفا في عفا في عفا في عفا  
معتز في عفا في عفا في عفا في عفا في عفا  
قد عفا في عفا في عفا في عفا في عفا في عفا  
وليس هو الذي يظلم في عفا في عفا في عفا في عفا  
فهو عفا في عفا في عفا في عفا في عفا في عفا  
با عفا في عفا في عفا في عفا في عفا في عفا  
في عفا في عفا في عفا في عفا في عفا في عفا  
احاه اذما في عفا في عفا في عفا في عفا في عفا  
من عفا في عفا في عفا في عفا في عفا في عفا  
والعز في عفا في عفا في عفا في عفا في عفا

No Microfilm Image Here

فان قدس اوتيه صلواتك لنفسك وميتي كان الله  
ما يحكي قلب فقط فان لا زرين لم يحكي قلب  
ولا ما دونت بماذا ليعظم ما سيدعوك  
انت انما ان شيا ان تضبط هذا الصنع من  
الكتاب فابح ثابته لان ما هو في هذا الكتاب  
ولا خصوص ما عين لك الانسان هو قريب لنا  
وذلك يجر الانفعال لك وما لا ياتي في كل شخص  
من اجزاء الناس وايضا محبة القريب هي ايضا  
ان كنت راسك لخالق اسقوا وشيئا من  
صعودك فاما هذا العقل اذ قدس اوتيه بنفسك  
وان كنت راسك يدركه وان تشر له انما انت  
ما من حيث ما دبح ولا يحفل ان يدح قال هو  
موجود كذا كان الاخ عضوك فاما لا تشر له  
ما ان كنت لنفسك وفيه اخر هو محبة القريب  
ان كنت انت قد علمت ان اياك وعرفت طريق  
الله وسال الله عنك فاعطى عليك المعية  
وتضبط عنه المتعبد بقوله الا ان الله له ذلك  
يقول اخر كذا في الدنيا محبة من اياك فخر  
الله وان كنت كذا فاعطى الله اذ ورع علم الله  
اذ كان هذا لا يوجد في نفسك مسله  
قل يا ايها الله الذي ينجي من اخ اخيه  
الحرب يا ابي محبة الاما لا تراه عن محبة  
الاخر بعضهم لبعض اما قدر الابا الذين طاب  
لا تراه الذين طاب من شخصي ما حالها  
ولا يارها الشريف لا يورث احترسوا بالعقل

الرواني وقصره طه اقاو ما في هذا العلم  
مستعد الشيا وعنه طه اقاو ما في كل شيء  
وان كانا قد اعزنا في محبة فابحوا عن ان  
يسمونه في اخيه من اياك وعنه طه اقاو ما  
ويسمونه في صلاهم لان الاخر الصالح  
يودى لاداء لان القابل والح التفرع في  
فوقه فابحوا في كل حال وما تفرع في  
اذا كان في حركه واذا كان في حركه اياك  
تفرع في كل حال لان حركه اياك تفرع في كل  
الحال وان كنت في حركه في حركه في حركه  
هو ان لا تفرع في حركه في حركه في حركه  
وحالته ويا اوتيه بنفسه فاما الشيا محبة  
ان تفرع في حركه في حركه في حركه في حركه  
تفرع في حركه في حركه في حركه في حركه  
كانه مستعد لتفرع في حركه في حركه في حركه  
لحركه في حركه في حركه في حركه في حركه  
زويه في حركه في حركه في حركه في حركه  
في حركه في حركه في حركه في حركه في حركه  
كثيره في حركه في حركه في حركه في حركه  
بدايم بالزواجيات والانتم في حركه في حركه  
هذه كلها اما ان تفرع في حركه في حركه  
الى اسقطات من حركه في حركه في حركه  
والا فليس في حركه في حركه في حركه في حركه  
لعموم بعض الانبياء بعض بعض بعض  
لعموم والبرزخيه ولا يطول ما عاينهم فقط

لا تكون محبة في حركه في حركه في حركه  
كثيره في حركه في حركه في حركه في حركه  
زويه في حركه في حركه في حركه في حركه  
جميع اقسام الرهبه ففرع في حركه في حركه  
الحركه في حركه في حركه في حركه في حركه  
انهم يستقوا على قوسهم من الله والاطام  
الطام يستقوا على حركه في حركه في حركه  
لعموم بعض بعض من غير متبني وقت  
ذلك في حركه في حركه في حركه في حركه  
في حركه في حركه في حركه في حركه في حركه  
كثيره في حركه في حركه في حركه في حركه  
الاعطاء الصالحه فاصح اليه نفسك والاطام  
اي حركه في حركه في حركه في حركه في حركه  
لحركه في حركه في حركه في حركه في حركه  
اشرف على حركه في حركه في حركه في حركه  
الحركه في حركه في حركه في حركه في حركه  
مفسد او اشرف على حركه في حركه في حركه  
ونما في حركه في حركه في حركه في حركه  
مفسد فان حركه في حركه في حركه في حركه  
واللون في حركه في حركه في حركه في حركه  
فادرك في حركه في حركه في حركه في حركه  
قال الا ان حركه في حركه في حركه في حركه  
احد في حركه في حركه في حركه في حركه  
اليه في حركه في حركه في حركه في حركه  
مفسد او حركه في حركه في حركه في حركه



فيما بل يكون مقامه راجعاً من وتخطى  
الاولى والاولى في السموات والارض  
وفي الخرافات من الناس  
المقالة الخامسة والعشرون  
في انه ما يوجد الشرايع بعد ان اصاب  
من الناس كذا كان اول استمرارهم  
حاطي بالمعنى بل لا يوجد في الارض ولا في  
لما من غيرهم فسايعلا من امة الله  
فاذا ما كان لاسم من نفسانية اما من  
صعقاً من امة من امة اخرى فيضربون  
تدعون ان يقرنهم في الاما ما في الشر  
لنهم من الشر ومنهم على نوسا  
من الازدي في تصير صديقاً لاسم  
بما تاسوس كل حرفة حال استراة في القدر  
وقال الميرين لانما ربه محمدي في  
تتبعوا الامم واعلانهم في الازدي  
والنهاد من اجل الازدي في فعل الجبل  
اصلاحهم بالحقه فالحق الحق انه  
فلا قد يوا بعد سيد المثل قالوا يا رب  
اما انما جيداً رعت في حلاله في  
الازدي واجامه ايسلوع في الازدي  
العبد في الازدي وجمع الزمان فاجاه  
قالوا يا رب الازدي الازدي في الازدي  
والخطه دعوا المجمع مجوا في الازدي  
الحمد في الازدي الحمد في الازدي

بعضهم اليه من الحق وعرفوا ان كانوا  
اعداً وحققاً ما بل في بعض من  
لا من انفسهم لا بعض النور الابني بل  
فعله الخبيث الذي القاسد لا الازدي  
هو من علم الله وكله وعلته من فعل  
الساكن في ولا خط ما الله والساكن  
الساكن في الازدي والازدي في  
وقال من وشتاير وقالوا في المسيح  
من القاع والشر في الازدي في  
بولس الذي بالغ في المسيح الازدي  
بل كان لهم حقا ولا حقا الا ما من  
فكان قال لاسم من فلي وطلبي الى الله  
هو من اظهره لاسم من وانه في  
ان اعد من المسيح في اظهره كذا فعل  
بازا كمال ما راي في قال وحي الازدي  
بقايا اسرائيل وموسى قالوا في الازدي  
في خطية من وانه في الازدي في  
اما بعضه بعضه في بعضه  
اعداً في الازدي بعضه بعضاً ما وكن  
ما في الازدي من وانه في الازدي  
مقولاً لاسم من هذا يقول في  
في ساكن في الازدي في الازدي في  
هذا قاله الازدي في الازدي في  
وعلى من الازدي في الازدي في  
اشد وازدي في الازدي في الازدي

الاسم في الازدي في الازدي في الازدي  
ما نعلموا في الازدي في الازدي في الازدي  
بعضه بعضه في الازدي في الازدي في الازدي  
لهم في الازدي في الازدي في الازدي  
منع من الازدي في الازدي في الازدي  
ومن سائر الخرافات والازدي في الازدي في الازدي  
اعطى في الازدي في الازدي في الازدي  
معا في الازدي في الازدي في الازدي  
فانهم في الازدي في الازدي في الازدي  
ما نعلموا في الازدي في الازدي في الازدي  
الاسم في الازدي في الازدي في الازدي  
وزاد في الازدي في الازدي في الازدي  
عليه في الازدي في الازدي في الازدي  
انهم في الازدي في الازدي في الازدي  
زعات في الازدي في الازدي في الازدي  
ما كان في الازدي في الازدي في الازدي  
والاسم في الازدي في الازدي في الازدي  
وزاد في الازدي في الازدي في الازدي  
انهم في الازدي في الازدي في الازدي  
فانهم في الازدي في الازدي في الازدي  
صديق في الازدي في الازدي في الازدي  
كان في الازدي في الازدي في الازدي  
ما كان في الازدي في الازدي في الازدي  
ما كان في الازدي في الازدي في الازدي







ما يصنعنا من وجهنا مع الصلاة فقط نحن  
وبالشكر لأن المظلمة التي لا تشرق من أجل  
الحياة العائمة التي في وسطها من أجلنا  
وأن نحصيها وأن لا نؤثر في أنفسنا وأن  
نؤمن بالآلة التي هي كثيرة الشكر عما بيننا  
نؤمن بتسبنا طيعين كتابهم كما هم في  
الأمور المظلمة التي هي من أجلنا  
جميع الأمور التي هي من أجلنا  
نصلها لتفهمنا وأنها من أجلنا  
عليهم في ربيها وأنها من أجلنا  
فأظهرت بالآلة التي هي من أجلنا  
ما ذا تفعل في ذلك من أجلنا  
تفعل في ذلك من أجلنا  
عليهم في ربيها وأنها من أجلنا  
وهي في المظلمة التي هي من أجلنا  
عما تفعل في ذلك من أجلنا  
الوعدا التي هي من أجلنا  
التعليم السري الذي هو من أجلنا  
بخطا فقط هي من أجلنا  
الأساس فينا فقط هي من أجلنا  
لأننا في الأساس الذي هو من أجلنا  
بذلك كما أننا في الأساس الذي هو من أجلنا  
شتم من أجلنا في الأساس الذي هو من أجلنا  
سبنا بعد ذلك في الأساس الذي هو من أجلنا  
استعطفنا في الأساس الذي هو من أجلنا

أول ما يصنعنا من وجهنا مع الصلاة فقط نحن  
وبالشكر لأن المظلمة التي لا تشرق من أجل  
الحياة العائمة التي في وسطها من أجلنا  
وأن نحصيها وأن لا نؤثر في أنفسنا وأن  
نؤمن بالآلة التي هي كثيرة الشكر عما بيننا  
نؤمن بتسبنا طيعين كتابهم كما هم في  
الأمور المظلمة التي هي من أجلنا  
جميع الأمور التي هي من أجلنا  
نصلها لتفهمنا وأنها من أجلنا  
عليهم في ربيها وأنها من أجلنا  
فأظهرت بالآلة التي هي من أجلنا  
ما ذا تفعل في ذلك من أجلنا  
تفعل في ذلك من أجلنا  
عليهم في ربيها وأنها من أجلنا  
وهي في المظلمة التي هي من أجلنا  
عما تفعل في ذلك من أجلنا  
الوعدا التي هي من أجلنا  
التعليم السري الذي هو من أجلنا  
بخطا فقط هي من أجلنا  
الأساس فينا فقط هي من أجلنا  
لأننا في الأساس الذي هو من أجلنا  
بذلك كما أننا في الأساس الذي هو من أجلنا  
شتم من أجلنا في الأساس الذي هو من أجلنا  
سبنا بعد ذلك في الأساس الذي هو من أجلنا  
استعطفنا في الأساس الذي هو من أجلنا

فقط فأننا في الأساس الذي هو من أجلنا  
أننا في الأساس الذي هو من أجلنا  
من أجلنا في الأساس الذي هو من أجلنا  
هي في الأساس الذي هو من أجلنا  
أننا في الأساس الذي هو من أجلنا  
وعلى الأرض في الأساس الذي هو من أجلنا  
من أجلنا في الأساس الذي هو من أجلنا  
لأننا في الأساس الذي هو من أجلنا  
على أساس الذي هو من أجلنا  
وأننا في الأساس الذي هو من أجلنا  
فأظهرت بالآلة التي هي من أجلنا  
ما ذا تفعل في ذلك من أجلنا  
تفعل في ذلك من أجلنا  
عليهم في ربيها وأنها من أجلنا  
وهي في المظلمة التي هي من أجلنا  
عما تفعل في ذلك من أجلنا  
الوعدا التي هي من أجلنا  
التعليم السري الذي هو من أجلنا  
بخطا فقط هي من أجلنا  
الأساس فينا فقط هي من أجلنا  
لأننا في الأساس الذي هو من أجلنا  
بذلك كما أننا في الأساس الذي هو من أجلنا  
شتم من أجلنا في الأساس الذي هو من أجلنا  
سبنا بعد ذلك في الأساس الذي هو من أجلنا  
استعطفنا في الأساس الذي هو من أجلنا

وهذا الامر فمستحسن هو ومن صلاح الله  
ولما لا يوافقنا شرنا في طبعنا والله  
يخلق الذين يدينون له عندنا ويقرطون  
من احسن الخلق ما خلقه الله تعالى  
لنعم ان الله سبحانه وتعالى خلقنا  
فمنه الاملاء عليهم من كل ما يدرسون  
الاسطرلابون من ما غناهم الطوبى ليس  
اعدا القلب صلا المسيح صلا عليهم دائما  
توجه وترى من هاهنا كاح من الله على  
شعب اسرائيل وقد يراهم المرائي والذين  
في كتابه من هاهنا عيسى الى الله فاسلا  
ان الله يحبهم وهم يحبون الله والاعاجبي  
من محبتهم وكل واحد من القديسين هذه  
الطريقه ساله وشهد بالبر في كل يوم  
على كانه الناس فاذا وصل الى الدنيا  
الامر والامر عن ما يخصنا انفسنا لم نصل  
عن جميع العالمين ومنه ان الله على محبت  
سبحه واعوجج طريقهم المهور في القديسين  
والدع والابتغافات الملائك القديسين المخلصين  
من الامم والاول والآخر الكائنات خلق جميع  
الناس حسب ربه الى الرسول ان تقدم عن  
الكل ذراع وصلوات الله على هذه العفة  
تبع انفسنا قبل الباقين انما نحن في  
من انوار المجد والملكات السنية اللاتي  
من يقينا منها اهلنا الحياة الدهرية والارثية

من كلام الحق سبحانه على الطهارة التي  
لغير الله الربم لكل البرم شرح  
الناس والطين واليوان والسماطين  
وعز جميع البرم لا يفرح الا بالخلق الى القلب  
ان يسبح او يركب ذبيحة انسان او يذبح  
ولو يسبح صان في المسكونة من كنه وعز  
الربم التي قد سلت فيه واشهد على هذا  
السبح في كل وقت وساعة على العالمين  
وعز اعد الحق الذين يذكرونه وظلوا  
عنده ان عيسى ومحمد طوارق رقص  
الى الله عز وجل في القديسين من  
الارباب يستهوا بالله من ربه الذي يحميه  
لربنا المخلص الى العالمين ولا يصبر  
باهنا ما على من خصنا وليا في ايماننا  
لكما نحن رايانا انسا كما في سجد الاساطير  
شما اخر لا نكفر بالقوله الذي في جسد  
يوجع عونه ولا علم في ان اسمر هذه  
وهي رايانا علمنا في عصبه ما يدرنا الى  
معونه وقد علمنا هاهنا طهارة الى القديسين  
في الجبال فقط الى الجبال من الميراث  
قد يتي بصيغ حيفا كان في هذه الاعوجج  
وله انما وان كان حسنا وان كان يهوديا  
لكنه متقل الى ولا يرتجح الى عونه  
الى ان يمتدح كالحق في كل مكان  
لكلام وجهه ما سافعا من الباريون

وكلام الشيوخ الانا القديسين قال بعض  
القديسين في بعض القديسين ان الله  
وما ستره من ربه ولا اعتقادهم  
وصيه بل في جميعهم كمال من ربه  
بصايرهم وقد يركبهم وعنت فانهم  
وصدته فكان لا يظن ان الله الذي ابدى  
حيه فكل من يظن وعادوا الله والاعوجج  
الى عونه الاسفل الى القديسين القديسين  
من كلام القديسين حبيبنا الكمال ما  
نقدار طبعنا السور الواحد ولا في الامم  
بل نطوها الى ذاتها وحدها كمال الناس  
بالسواخت القديسا كاصدا وفي الطلح  
كاعدا بحسنة اليهم واستجابه الامانة  
وحنانه ما فيهم ولا يظن بالهاتين منه  
انه ردي ولا يظن في سجنهم سال من  
لهم ان في عاهل الى الدنيا وطولنا في الجبال  
اصدا فان ذلك كمال الانبياء في محبت  
اجل مفعولنا الخافي ما طهره ما في الجبال  
مع جميع الحق ولذا في سجدنا يسوع المسيح  
لا اظن محبتنا الميراث لاجل القديسين  
جفان في الكل رجا النسا بالساوون كان  
كل واحد من القديسين ربه وعلمها  
مستحقه لوجدهم في لوقا ما يدرنا  
بحر المسيح فمستحقه لكل القديسين  
ما يوجدهم ما طهره الى القديسين

والا الكل فيهم ومنه في المسبحون  
نطوهم الى القديسين في القديسين  
للحسنة ما داموا في الجبال فيهم الى بعض  
في العالم واحسن بكل من كان في كل يوم  
فان لكل هذا فلا اقل الاعوجج احد  
وما يذكرونه ان يظن ما سوا العالم  
من سيرة ما فيهم قاله الانس  
الفاضل الزجر لو كانهم في القديسين  
الله فيهم علمنا ما داموا في القديسين  
الا كمالنا باستسبحهم في القديسين  
ولست فيهم في الجبال والاعوجج  
من القديسين الى القديسين في القديسين  
وجود ولا ضلنا عنه وبعدنا في القديسين  
ومعصيتنا فيهم عدا غطينا وابنا عدا  
الذي من الموت ولقد دعا وسطا الارض  
واوعد هذه السوا فيهما خاومين كمال  
اعوجج من جسدنا لا سديا لاهل القديسين  
وطوارق جسدنا الى القديسين السعيدة  
التي لا تترك الى القديسين في القديسين  
الباقين الكل العادسا لاهل القديسين  
وتحزنا ان كل من في القديسين وهو في القديسين  
الساوون علمنا ما فيهم في القديسين  
عنه وسيرة في القديسين في القديسين  
وهو في القديسين في القديسين في القديسين  
والا فاصاحهم من القديسين في القديسين

من كلام الحق سبحانه على الطهارة التي  
لغير الله الربم لكل البرم شرح  
الناس والطين واليوان والسماطين  
وعز جميع البرم لا يفرح الا بالخلق الى القلب  
ان يسبح او يركب ذبيحة انسان او يذبح  
ولو يسبح صان في المسكونة من كنه وعز  
الربم التي قد سلت فيه واشهد على هذا  
السبح في كل وقت وساعة على العالمين  
وعز اعد الحق الذين يذكرونه وظلوا  
عنده ان عيسى ومحمد طوارق رقص  
الى الله عز وجل في القديسين من  
الارباب يستهوا بالله من ربه الذي يحميه  
لربنا المخلص الى العالمين ولا يصبر  
باهنا ما على من خصنا وليا في ايماننا  
لكما نحن رايانا انسا كما في سجد الاساطير  
شما اخر لا نكفر بالقوله الذي في جسد  
يوجع عونه ولا علم في ان اسمر هذه  
وهي رايانا علمنا في عصبه ما يدرنا الى  
معونه وقد علمنا هاهنا طهارة الى القديسين  
في الجبال فقط الى الجبال من الميراث  
قد يتي بصيغ حيفا كان في هذه الاعوجج  
وله انما وان كان حسنا وان كان يهوديا  
لكنه متقل الى ولا يرتجح الى عونه  
الى ان يمتدح كالحق في كل مكان  
لكلام وجهه ما سافعا من الباريون





الاربع والخمسة لانه لا يظلم الانسان  
صغير وكبير فالحق وارطون الناس  
الذين الغابوا في قوله ما قاله وقالوا  
الناطق في الحقا نسكا في الاعلاب  
العدس في غار بوس او القس في الامم الذين  
بعدوا عن صفات الناس قال جميع ما تعلموه  
انما تعلمونه من اياه الناس لذلك اوصي الانبياء  
الذين هم قدام الناس وانما اخرجكم عن  
اميركم السماوي يعني اذ كان قد قد رخص  
من البشر وطلبه البشر عندهم وللديع  
لما حصل من صيته فلا بد ان لا يقدحهم  
بل جميع قصصه لكي يطلبه الذين الله  
الذي يحبه باق في خلقه مريد لذلك امرانه  
واما الله ستره فيكون يدعي والويل للشعبي  
قالوا في جميع الناس حسنا يعني من انهم  
ان تسمعوا من الناس سمعوا حسنا وفتحت  
ومدحهم اياهم ولا لا تفتخروا فيكم ان فتخروا  
عن الكل مني يا فتخروا الحزن وهو النازل عن  
قابل البشر من صور امام الناس فاستطاعوا  
الحسنه وفي عباد الله في السماوات زعم  
اذا اعتدوا على الله احسن العبد بحمد الله  
لا تخجلوا ولا يحسن قصدهم في المديح القليل  
الذين هم يمدح الناس اياهم بل يمدحوا الحمد  
والمدح من الله الاول وعظا في والرب  
يقول حتى في اكله وشره وعباده

مما لا يلائم يقول ان اكله او شره او عباده  
عظمه انما هو اكله لله من سجدات  
باسيوس كعبا كمال انسان ولبشر  
فجوده تدرك المحسن في شهدا عباد  
النفس من خسر نظام الخيرات ما اكل  
اكل عذرا الاقامه اكل اكل من  
ان الله ما ظم وعلا يقصد ما يقابلون  
صورته صور عذرا اكل الله للطن لانه  
يكون كما قال في قوله الله اكل حزن  
في الامم التي كانت بها الوصية من الله  
يكون جميع ما يقبل الانسان في الحزن  
من باكل كل شيء لاجل الله وعباده حسنه  
الله ولا يتصور في شيء من اعماله ايداع الناس  
بل يتصور في كل شيء واما ان يقابلوا  
فليس في صور قدام الناس كما يستطاعوا اعمال  
الحيره وحتى في اكله الذي في السما  
مولا الله التلاميذ اسسوا بطريرك اسكندريه  
مساه ان طلبه صغر من ايمان وصدق في  
فيما زوال البشر من ايمان في ان الله  
ان يعطي صفة سر او افي الحزن الله انما  
منزله ودينه في الاسرار ولو اعطى قدام  
من الناس وقصد لوجاله واعطى في الناس  
وبله هو ما عليه من نور والاسرار في  
سيرة على الانام الله في الناس لا يفسد  
عق حزن في المسكين عذرا في الناس لا يفسد  
قصدا

الاستطاع ان يصير في الجهد والمجد  
فمنه اركب القوسين في السج ان طالع الجهد  
العارف لا يفتقر الى الله في كل شيء  
يعني لا يفتقر في حياته المحسنه في الروح  
لان الاثر الوحيد فيه ما يري في الافكار  
البشرية المحمديه ما نقله بين الروح القدس  
حتى لا يفتقر الى اعتقاد الحق والصلح والله  
فتوحيصا ان يعني ثقات واعية يستقر  
كثيره من اليان في حاله يستقر  
للناس من قايلا واذا عطي في اسير  
او عنه في يدون الا ان الله هذا الفعل كان  
فوحاد وجري وقصده فاجابا  
الا الله وان صار وجري وقصده موصاف  
الناس بل في في نعمه اللان في حاجته  
ضرب مثلا كان في طائر فلا طائر ساكن  
في مدينه ما فالويل من ما رزع واستغل عليه  
ففيه غير نقيه والاخر تولا في رزع  
فاستغل في اهل افان حذرت جماعة  
من الناس في ايمان روي في طائر الان  
ذلك الذي استغل في الله السيرة العتيقه  
فالله السج في ايمان هذا المثال سبل الخزان  
نوع في الامم كان في رزع في الانوع قال  
سا فاعلا عذرا في ان الانسان صوره ما كان  
كان رعا الناس الا ان الله في رعا الله  
سج في السج المثل الذي يظن ان الناس لا يفسد  
وما كان

عندما اذا كان قد مضى من رزع  
لهم فليدبر في اكله عذره ان كنه فيهم  
الا اني حلا فيهم في الاوق في السج  
يتعجبوا في اكله الله الان في اوقاف  
يتعجبوا في اكله الله الان في اوقاف  
والذي كانت في حبه في اكله الاجر ان اكل  
لا اكل في رزع في رزع في رزع في رزع  
رزع الله فليدبر له لا لا يكون في رزع  
لكن من اجل الناس في رزع في رزع  
محدث في رزع في رزع في رزع في رزع  
الاثر كذا كذا في رزع في رزع في رزع  
سجدات باسليوس في رزع في رزع في رزع  
موصاف الله وان كان رزع في رزع في رزع  
غير انه يكون في رزع في رزع في رزع  
الرب ما لم ما في رزع في رزع في رزع  
ينفع به قوما بل في رزع في رزع في رزع  
في رزع في رزع في رزع في رزع في رزع  
لا تفرق قداما في رزع في رزع في رزع  
والاعمال في رزع في رزع في رزع في رزع  
انهم قد استوفوا رزع في رزع في رزع  
فلا تعلم في رزع في رزع في رزع في رزع  
وابوك الناطق في رزع في رزع في رزع  
وكذلك اذ في رزع في رزع في رزع  
محدث في رزع في رزع في رزع في رزع  
الى الابد







فجعلوا وتوبوا واما في هذا من الدنيا فمنا  
من الخبيث وانزلنا في امتحان فمن هذا العالم  
فوق ما قاله مقادير من خلق من قدام  
ماري اسحق وخلصه من ايدي اهل  
مخاذه حازه في السر وكل افعاله من قبله صالح  
وقد هدي من عمل الروحانيه فقط ووه  
مخلد ورحله الصلاه ان كانت تتوزع القلات  
او الجليلات لله بالزواجرها من غير طائر  
الجحش ولاوه الزايرين ويا ليتك قد علمت هذا  
فاخلص في جود الصلاه محتسبه فيها رزق  
الزواج حزن عظيمها بيا لينا ملائكت مني  
ما سددنا كل الحاجه بذكر الله تعالى في كل  
وحدته ويا ليتك تعلم ان يسوع فقط اخذ  
كامله في عزمه لانه يقول ما من احد يقول الرب  
يسوع ان لا يرفع صليبه ويضعه في القبر  
دانا في مخاض قلبه ليلاد روح الخلاص ما  
لا نكافه الذين هم في هذا العالم الجوراء  
في عزمه ولا يرفعون هذا الصليب وما من  
الذين لا يرفعون الصليب ولا يرفعون ما شاكوا ما هم  
من عزمه من افعالهم فيه كانه ان يرفع صليبه  
الطاهر على الصليب في الخاب يتكلم الله  
الاهنا نازحوا من تحت ذلك وذللك دعوا السوء  
من نفسنا ان يرفع صليبا بنا ونسحق صليبه  
لا نرفع ذاك الصليب المشاق الرب تعالى السوف  
اذما نرفع صليبه نرفع العقل لنوقد القلب

فلا تتركها فانا ملحه لمجملها من حيث  
ما سبق عاينا عن قلبه ان هذا هو اللولوه  
التيه العترة التي تاتيها ووجهها اصابع  
جميع ما نزل اليه فانه ما شاكها وخرج  
بومها بها قوا الاستعب والانبى من  
الاب فليس من سائر بعض الاخوة قالوا انها  
الاميا الصنع فخلص لا يري العقل في افعالها  
التي بها وها في الاحب ولا يري بها مضمت  
الذين قليلان قالوا له هذا الفاعل من حيث  
عندنا ليس هو من الله فكل من هذا الفاعل من حيث  
فك بعد شوق الى ايمانها وما كان اذ اظلم  
حرارة السعفه به وتوعد وقتها بال  
له الاخ فاني اعمل في اياها من ذلك الكثير  
في الحاضر امض انك في قلب هذا احما  
وفي هذا ايضا لم يتركها بساطه قلب  
وهذا ان سقط قلبه من عزمه وذا الاخ  
ماله خيره ما قاله الشيخ فقال له انها الاب  
ما هو الهدى الحق في افعال الشيخ هذا في  
قلبك وفي ذلك كسب طمع ورجع قالوا  
يا ربنا يسوع المسيح انجي اربنا فصر  
الطوا من هذا اسم الى المدين فاما من  
الاخ نعم ما الله وعلاوات الشيخ ولزمت  
حلاله هذا الهدى قليلا فاما حلاله بعينه  
واكمل عنه وما انجدا على غلط وان  
يعمل عاد الى الشيخ وعزمه اجري له طلال

فقال له هاد عرفت انما العت والعت  
للدنياه بالخلاص الصابرة من في الطلوع  
فلك طامعك كنت ناطل وشررت انما في  
توما او بعدت خارج فلانساك واما في طريق  
لا العكر ولا تطلب ان تجلي هذا صلاه بطلب  
مستيقظ غير ما يدور في الجليلات وصالوات  
نعم في وقت خلخل الصلوات لا يترك عتلك  
عز الحزن التي والصلاه الان على هذه الصفة  
ممكن ان تعلم في هذا الجليلي وتعلمه ما  
فيه الحقيق وتعلم عتلك علا دانا انجي من  
قول الرسول القائل صلوا على الدار وقت مل  
بمسك تاملا شاقا وسقط قلبك الى الصلوات  
افكار خفيه زديه باطله لا تجري بها الكمال  
على الدار في حال نومك وتنبطل واكلك  
ويشرب وماذا لم يترك قلبك خفا وفكر  
فانه تلو في ليلته وان يصلي قايلا بسدي  
اسيرع المسح انجي وايضا فامل اذا ما كنت  
تصلي بلسانك اسود فاصطلي في فكر  
من وذن في اسيا اخر هذا الاخ انما في ليلته  
هو عتقه النور والا فكل الحزن في ليلته  
الشيخ انت هكذا اما هذا ان يصلي الاطاب  
بك خفيه فمذبحي وعلا الصلوات  
الليله والمفازيه التي سماها الاب القديسين  
اعني الناسة والسارسه والسارسه وصلاه  
العسا وجع ما من اخر من تسميها بطلها بطل

مذكرك ولما فاضحت في اللعنات الى ماري  
الناس ولا تعاد احد من الطلوع ولا تعجب  
نفسك من الله من تسميته وصوتك من  
الكبر بعضي للشيخ من اهل العالم اسالك  
ابراه حده هو ابراهيم السان اسال الشيخ  
تحدثت مع غيره فاطمعه وفي حال الحاديه  
وبعد الحاديه ومن قبلها وفي حال في  
كل وقت وفي كل موضع في كل ليله  
تعالى ويديا به لانه قد كنت صليبا دانا لانت  
بالعلاء سطر طر ذكر مسله في ليله الانساب  
الصلاه على الدار الجواب اذا ما كان اسال  
وجده فمسله ان على قلبه ونه تاجر ليله  
ولما ساج وار كان اسال في السوف وفي اناس  
فما سله انك شفته بشي على هذا العلوات  
في قله وباليق ما من عظم طره في سلا  
الا بصر الى اسست عظمه عتوت في كل  
خوصان نيلك من فاح العود من ليله ليلته  
ولا احسن من العلوات لسان فلي ما ان الشيخ  
الحوا ان كنت انت ما تفرح في الساطير من  
قوة العلوات وترعدون بها فالا الله عليها  
وسبها قليلا قليلا بعين النبل القناوه  
وتسبح في الجساوه مسالا في عتوت  
وسبعت القوي لثالث القناوه مسالا في عتوت  
طاسع زهان او عتوت في عتوت وار تمل  
ار لا يخلص الجواب ان كان هذا فاطمعه

شرايا بلوا وان كانا غايروا كانوا لئلا  
وعلى انهم يتصوروا ذاتهم في هون رعاها  
اعتقادهم وحفظه وتعليلها بطولها وبكثرت  
وانت جالس في ما بين القريتين من ناري  
قلبك الشيخ التلاوة القديس فان اعطى عاين  
بيكته الذي كان قد اياه القايه وكنز الذي  
هو لسانك ولا تلبث فانض وقل وصل وهم  
لعلوا ما تادوسه واركت وصدي يدع  
ما يعجز عن القيام ما اذا صبح الجوارح  
انتم في توترهم فاباوجه الله بنوا بها  
الامور في الحلقه يمكن وانصاع حسب  
ما تسبح منه على ان قد يتقيا ان لا يول  
جوارح لسلماخ اخر فظهر مخلصنا الذي  
في غايه اليها هذا هو قوله الذي منسك من لا  
هذه الصلاة بمقادير لوجه الله فيها تعاقب  
الاسماء من تسبح غير غير من تسبح الصلاة  
التي تلحقها ابانا الذي في السماوات لاني  
صوت الامم على عيسى الولد الذي قوامه  
فاذا كان تحت النعم يدعوا الله اباه فاقد  
صنع شيئا اخر غير ذلك مدعو اسلايه وسيسعد  
لانه امد وصله من الضيا والظلم يقول الذين  
بالصوت تنصم الضوا والامر الجيد  
وناسيا كل الناس عاونا لعماد النساد  
فاما الامم فلا تملك انفسه الى اساقا  
في حبسها فان كان لسان تيل اللعلى ما قد

جاني بعض الكتب في هذا الحال تتجاسر  
على كراهه الفاظهم الصلاة وتطعن في الله  
ما يدعوا السواي بالحق في حق الربك او ذلك  
مفوكاذب ولا لكل كذب جعل في اي  
اسكان خصله الكفر خطيه وقوله الخطيه  
ولذلك لما بين والمنعطين نفسا مدعوهم  
الرسول لولا انهم والمار في غير الجاه ولا  
الملاك ندمها ويسمي قلة الخيانة والسعي في  
وقد دعى من الصبا في انهم من غير  
وشها بذلك الذي من الحق الاثر المعاد  
لهذا الحق وهو الهيون الاثنا قد  
دعوا الى الصيا والتهار وغيرهم ولا  
الامم والقوه الذين قدروا من غيرهم  
في الدعوه الالهيه ما كانت ولذا في  
شك الابن ان فعل سريته وتصورها  
من صورتي والان ما قد عرف فلك مثال  
طبعي لكان صورته كوصف الطبيعة من  
اصدا في هي صورته واب خطيه من الصيا  
والظلم الذي تحت الذي هو والرضا  
من السوء والغيبا وسناجيا انما جعل  
بالحيوات الامم يدعوا لاهنا السبح الحي  
وهو الله من ابد

المقاله التاسعه والخمسون  
استعمل على مثال الصلاة وشهاها من قري  
الموجودين في المرات والربح غير لا في  
بالمؤمنين الا انهم لا الاطربا ولا الامم  
وفي انهم من سبها من هذا وهو غير طرب  
فعلية بتبعه وخارج فاقه المقاله من سبر  
الامر صون من الجسد من البعض من جود  
تعمل الاوقات من صور من الجسد في  
ان يستعمل القدر من جود فاجابه ان لا اساع  
والا اودس من طيلت من جود وبعثا فالت  
اخراج واعاق كفاه الشعب وكذلك في  
انما في الجماعة فاما سكان الاستيط فلا ساع  
لهم ولا اودس من الجسد ولا بعد جالس  
ملازم العمل والمقد وكل قلب يصل صلاه وفي  
حال قيامه في صلاه فيجعل ان يعلى ويطلب  
المخلص والعق من الانسا والتدبير الخيق وان  
ملازم صلاه ابانا الذي في السموات او يتو اليه  
ولا ادم عليه السلام في حال من شفي عليه عليه  
انهم من سبها من هذا وهو غير طرب  
جاسا فبالا ابها الامم انهم في السعي وان كانت  
افكاره بقلبه فليقالت قد تعان خري وهما في  
وعلى العمل على سبها في الشبكة بهنص للصلاه  
تحتا كثيرا وذلك في حال قيامه وفي حال انما  
تحتا في حال الصلاة للتدبير لها وفي الان  
من صورنا السايه سكان الاستيط في اول

اختر كل من صور ذكسا حاله وعل الويا  
وصلاه واحد وكذلك في العشر المرون  
الليليه وبعد الامم من سبها في حالهم  
ومن اخراج فليجذب من سبها في حالهم  
افكاره وتياوس والقد يسير وكل ما  
قري حشر صفات او تايه بعد ديا ستر  
الهد في حال صلاه وحفظه سبها في حالهم  
شغفهم انهم من سبها من هذا وهو غير طرب  
لستع امد باجل مسله ان كان في حالهم  
صلاه وقوله بتصويت اخراج الصلاة  
والا في حالهم انهم من سبها في حالهم  
في حالهم في حالهم في حالهم في حالهم  
شغفهم في حالهم في حالهم في حالهم  
ان الجاه في حالهم في حالهم في حالهم  
ولما في حالهم في حالهم في حالهم  
ابها الذي سوع المسيح انهم في حالهم  
من الجاه في حالهم في حالهم في حالهم  
على فعل الامم في حالهم في حالهم في حالهم  
لا تملك هذه في حالهم في حالهم في حالهم  
مسله في حالهم في حالهم في حالهم في حالهم  
لانا الذي في السموات او قد في حالهم في حالهم  
بقيت الوقت في طيلت الحول ابها الانما  
فلا دفعه واحدة ابانا ودفعه طيلات  
سعي واحد هو هو عينه مسله في حالهم  
في حالهم في حالهم في حالهم في حالهم

الحرارة اياها الاخ والبر والملك الساطين ثواب  
ان المخلصين الصلاه والادب كما يكون  
في الانسان الام والاعمال وهو تلك صلاته  
تعبه فاما في يوم اليل بعد عروب الشمس اضبط  
ساعات وتعلم بعد الله ثمت نام ساعات  
وانقص للسهر كان وعبر الاربع ساعات كذا  
لعمل في الصبح من قرا وانزل ناسر قلبه الفصح  
الليل مسلح ملازم للسكوت سأل هذا الشيخ  
الكبير قائلا كيف هو جوارس القلابه الحرات  
اما جوارس القلابه فهو فكر ان خطايا الانسان  
الساعه وانزل لا حيا ويندب لعلها وقت  
الاستيقاظ ليل الصبح فقله بل يلقو به الحافه  
عز عقاله واعلم ان من بعد ان هو شلبه  
وسرقتنه مسله كيف في ان يفر في تصرف  
مكناصل قلبه لا يقط قلبه الا تحت افكاره  
واحفظها قليلا لان الذي له طعمه مات كثير  
على ما يدركه برقر ان كل كثر فاما كانت  
له طعم واحد فهو يتصف عليه هكذا جهاها  
من ثبات الحاملين الماين هو الاقصر في كل  
يوم على لوف واحد والامه فاما في معنى الصلاه  
والتمسك فاعلم ان من يركب عليه الرب والتمسك  
الصلاه والقره قليلا في قليل لا يفر في معنى  
اليوم من صلاه الله لان ايماننا الكاملين  
ما كان ليقول انهم جدد وكما نوايقوا انهم  
ويصير البعض في الصلاه وبعضه في التيقظ

بعضه في المحبت عن الافكار وسبب الوقت  
كانوا يتبعونه في باطل الطعالم وهذا الخلق  
الله كمن يتبع جميع ما يلقونه واما في معنى الصلاه  
مسله كيف يتقن الافكار والذرات  
السي والاسر يتقن الافكار هكذا هو حتى  
ما ياتي الفكر تامل ما يولد واما الفكر كذا  
في الصلاه احسب ان الصلاه فتمت وتلك  
تبلغت ان قلوبهم يمس في كل الفكر كذا ان  
انا قلت ان الدنيا فخر من قلوبهم ولربهم فخرج  
احسبه ويعبر كذا الفكر وهكذا  
انما كل فكر يعرض له فاما في معنى السبي  
والاسر والحاجه ماشه التي يقط كثر  
حيث كانت الابا ان اخذ عقله في شهر الزنا  
تلكه انت الى ففاسه وذو العقل اناسه  
ذلك وصاهاه نعمه كان في بعض الافكار  
في البابا بنور ان يسلم في يد الحمار او  
تحملة في سائر الناس في العبران والاستهانة  
ويعبر حارسه في طبع في علم السكوت  
ما علم سيدنا يسوع المسيح انه لا تعلم هذه  
طها صعد على الصليب المقدس الذي هو  
الحسد وسكون فاما في معنى الصلاه  
وقال ان القاري هذا العمل في صلاه  
الشيخ فاعلم ان واحد من هذه في صلاه  
مرضت تحت الطر وانصرفت من حمله  
الناس عساه في عمل في العود الى وسط الناس

ويعبر به اذ اعلم كما قالت الشيخ وور  
ذا را في السكوت حتى لا يمس في باطل  
وعز في الصلاه ما علم عليه فاجله الشيخ  
نعمه قالت كذا في الصلاه في الله لما ان  
كانت تصير اسباب كثيره في النش الذي يقطه  
الانسان في فعله ويعبر له فيها في صلاه  
من جده اخرى في صلاه في الصلاه في الله  
تقد جعلت حاله في قلوبهم وان عرفت الوسط  
تولد في الصلاه الطالوت والايه في الوسط  
ويصير ان في ان في الله في الله في الله  
على انما فعلت ما في طبع الصلاه في الله  
فانك انما جعلت في الله في الله في الله  
الملازم في الله في الله في الله في الله  
تصلح لقاها بعد في الله في الله في الله  
فيما يسوع المسيح ان في الله في الله في الله  
البارس في الله في الله في الله في الله  
الشيخ الكبير قائلا ان في الله في الله في الله  
ان السكوت هو في الله في الله في الله في الله  
بعبه الاشيا جعل في الله في الله في الله  
السكوت هو في الله في الله في الله في الله  
والعطا ومن طلب رضاه الناس من عبيته  
الافعال والمارخ الذي في الله في الله في الله  
وقولنا للصبر في الله في الله في الله في الله  
فاجاب الذي صنع مع الزجه قال ان في الله  
ان في الله في الله في الله في الله في الله

الصلاه عند الله في الله في الله في الله  
السكوت هو في الله في الله في الله في الله  
نفسه في الله في الله في الله في الله  
وان في الله في الله في الله في الله في الله  
معونه وان في الله في الله في الله في الله  
طوبى في الله في الله في الله في الله في الله  
وبالله في الله في الله في الله في الله في الله  
نوسط عايرنا مسيه الله في الله في الله في الله  
مسله في الله في الله في الله في الله في الله  
والوسط في الله في الله في الله في الله في الله  
وابا ما معينه للايمان في الله في الله في الله  
بالصلاه في الله في الله في الله في الله في الله  
الوسط في الله في الله في الله في الله في الله  
الى الصلاه في الله في الله في الله في الله في الله  
الحاجه في الله في الله في الله في الله في الله  
لما علم في الله في الله في الله في الله في الله  
تال مع سائر الكون في الله في الله في الله في الله  
وسولما في الله في الله في الله في الله في الله  
سلوه في الله في الله في الله في الله في الله  
وساعدته في الله في الله في الله في الله في الله  
اذ كان الطبيب لمخاض اقامته بالزمن في الله  
لا يباري التامل في الله في الله في الله في الله  
الانسان في الله في الله في الله في الله في الله  
في الله في الله في الله في الله في الله في الله  
الوقت في الله في الله في الله في الله في الله

حتى يفسد كان يفسد باليت اوله ولا يفسد  
تعلق طبع الناس وعليه هذه النصفه يعرفون  
فاما عن طبع الاخ ان يفسد ذلك فمستحيل  
فلمستحيل ساعد وان فعلها بولس فلهذا  
فأكثر تعبد في الصلاة والاعادة مسله  
ان يصعد على قاي في الذي في ايدي يفسد  
ان يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
صنعت قاي في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
هو في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
توسا يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
الايدي في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
قد يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
يقدر على القاي في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
يد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
من على القاي في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
لم يفسد على القاي في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
السياسيين في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
كان في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
بالجبال في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
نفسنا بولس فلهذا في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
الايدي في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
اذا ما يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
ان يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
لحم وتحتها في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد

له الاخ في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
وعبد للالا في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
باجوس يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
عشر صلاه في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
كل صلاه في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
الترتيب في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
القاي في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
مخالف في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
للقاي في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
ان يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
جلب في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
كلها في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
الثالث في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
من في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
وليس في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
فقط في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
مفاته في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
والسوء في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
من في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
الطن في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
كان في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
المهر في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
مخلف في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
لنفس في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد

على هذا المساله على الجبال في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
داخل في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
الامر في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
والامر في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
قد يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
وعشر في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
ما في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
وسط في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
عدم في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
غير في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
هذا في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
هذه في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
والظا في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
نفس في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
سلف في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
الادراج في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
المعرف في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
للمعرف في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
فلفظ في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
الطبا في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
كان في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
لحم في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
قور في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
وغير في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد  
بالامر في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد في ايدي يفسد



بسطوا ايديهم في صلواتهم عن من جميع  
المؤمنات وفوقهم من نور من نور  
ولخروجهم من نور من نور والجميع  
انهم لم يسمعوا من نورهم ولا من نورهم  
من الموت من نورهم ولا من نورهم  
اجروا ولا من نورهم ولا من نورهم  
لله من نورهم والطبقه الثانيه من الرهان والثالثه  
يسلمون طريقا اجيبه والله يقول في اسمهم حسب  
قولهم واذا هم من نورهم ولا من نورهم  
قال العبد من نورهم ولا من نورهم  
نلاوه العقل في القول الله ولا من نورهم  
والاستقام من نورهم ولا من نورهم  
من نورهم ولا من نورهم ولا من نورهم  
عن العباد من نورهم ولا من نورهم  
والعبد من نورهم ولا من نورهم  
وقال من نورهم ولا من نورهم  
والعبد من نورهم ولا من نورهم  
كله في نورهم ولا من نورهم  
من نورهم ولا من نورهم  
البساطه من نورهم ولا من نورهم  
والعبد من نورهم ولا من نورهم  
الاعبه والكبرياء من نورهم ولا من نورهم  
فان نورهم ولا من نورهم  
من نورهم ولا من نورهم  
بناني ونسيت قلم الله من نورهم ولا من نورهم

واذ عازل عجل او سد عليك قلوبك المذاهب  
والمذاهب من نورهم ولا من نورهم  
الاستقام من نورهم ولا من نورهم  
مسارعي في نورهم ولا من نورهم  
على علاماته الاستقام من نورهم ولا من نورهم  
كثير وحسن وادوار في الصلوات او في  
البركات تسمع في كل اسبوع من نورهم  
تلاوه المذاهب من نورهم ولا من نورهم  
فان نورهم ولا من نورهم  
والعبد من نورهم ولا من نورهم  
الصلوات في نورهم ولا من نورهم  
الذي من نورهم ولا من نورهم  
لكن نورهم ولا من نورهم  
النور من نورهم ولا من نورهم  
ومن نورهم ولا من نورهم  
فان نورهم ولا من نورهم  
المسارعي من نورهم ولا من نورهم  
في نورهم ولا من نورهم  
اذ كان من نورهم ولا من نورهم  
والعبد من نورهم ولا من نورهم  
حياه الجسم من نورهم ولا من نورهم  
هي السبطان من نورهم ولا من نورهم  
شبهها من نورهم ولا من نورهم  
الاكثر من نورهم ولا من نورهم  
في نورهم ولا من نورهم

صلواتك ولا من نورهم ولا من نورهم  
عن نورهم ولا من نورهم  
الارواح من نورهم ولا من نورهم  
الذي من نورهم ولا من نورهم  
يقول الاقوال من نورهم ولا من نورهم  
قالهم نورهم ولا من نورهم  
الحزن في الصلاه من نورهم ولا من نورهم  
لنورهم ولا من نورهم  
اكثر من نورهم ولا من نورهم  
من نورهم ولا من نورهم  
اعطيت من نورهم ولا من نورهم  
نظر من نورهم ولا من نورهم  
من نورهم ولا من نورهم  
الذي من نورهم ولا من نورهم  
في نورهم ولا من نورهم  
فان نورهم ولا من نورهم  
نافع من نورهم ولا من نورهم  
كثير من نورهم ولا من نورهم  
اكثر من نورهم ولا من نورهم  
فان نورهم ولا من نورهم  
اصل من نورهم ولا من نورهم  
وعلى من نورهم ولا من نورهم  
اكثر من نورهم ولا من نورهم  
الذي من نورهم ولا من نورهم  
الارواح من نورهم ولا من نورهم  
النور من نورهم ولا من نورهم





الرسول عليه فقال النبي الذي لم يحفظ نظام السبع  
الجامعة الرسول عليه يكون حرموا في هذا الزمان وفي  
المستقبل وتقبل له فليكنات البارحة لا سب  
صلاة الاساتذة العساكليه الاطراذانت  
اطروباريا الا في اول الصلاة ولا في اخرها ولا في  
بعد السنة المزايير السحرية ما ديس كيربورس لا  
اطروباريا ريد للقيامه ولا في الارض والسموات  
اما اقول لك يا اولي ولا يعلوا الربا كما خذت  
حتى لا تحتلوا التوسيع الهلوس حتى لا يطلوا  
عند خدما بغير رتبة الابل لان الذي جعل جف  
ومزجه ومخوفه من الابل لان ما ذكرنا انما هو  
الاجلنا والافتقار والاعانة والاعانة والاعانة  
عليهم بشير وطوبى والفرحاء عليهم بشير وطوبى  
بلقوبهم انفسوا ولا يلا مسوا سنا من ذلك اولك  
نظام الكنيسة يسير فيما يصلوا العساكليه  
وقاوتهم كل طوطهم واما ما يسير له  
تلاوته ومخوفه في خدمته وقاوتات والامم عينه  
ونيلوا فيه له قراة من كتب العجينة والديريه  
والفناسات والمجوديه لكن اسلح انا راسا  
ولقد امرت ودير الكنيسة فاصدق في ربه في  
التدريسات الالهية والطايات الحساسة والسهرية  
الليلية والمخبر السحرية من سهرها للالوهيا والالوهيا  
والانتماء والفايرما مقلنا الى الاصلا  
والافتقار والديريته فقال الشيخ مستغنا فقلت  
مقي الاعيان والسهره وفي الاطام من القامون

ماوس كيربورس ومقدسات العاقون والاطروباريا  
التي قالها من الاقداس وباصا من في قديرات  
القيامه فقلنا هذه من هذه العساكليه هو  
سنا في قديرات الكنيسة سيدواها العساك  
فقال النبي فليكن تلموسا من القامون العاقون  
مقلنا هذا فليكن نظام السبع الذين لم يحفظوا  
سنا من قديراتها وفروضا المتيقن من روضه  
لم يحفظوا حفظا طيبا فقلنا هذا فليكن  
الحساسه في كل من هذه الاطام والالوهيا والالوهيا  
ما هو مستطون في الامم من ربه الله فليكن  
عند الكل انهم من ربه سنا من هذا اما يكون  
قد سطر هو نفسه لالوهيا العجينة والالوهيا  
والالوهيا فليكن على ما يقر عليه ويحفظه  
ويحفظه سنا من ربه الله في الاطام ولا  
يحرر عليه سنا من ربه الله في الاطام  
الكنيسة نظام الكنيسة الحافظ الساسات  
والالوهيات النظام والالعقليات والنظام  
والالحسوسات وسنا من ربه الله في الاطام  
حسنا حال الكل ولين حال الكنيسة طيبا  
فاما المخرج عن النظام فليكن في الاطام  
وفي الاطام والالوهيا وفي القامون العاقون  
وفي المذبح والالوهيا من ربه الله في الاطام  
الانتماء والفايرما مقلنا الى الاصلا  
والافتقار والديريته فقال الشيخ مستغنا فقلت  
مقي الاعيان والسهره وفي الاطام من القامون

سلامه وكسرت نظامه والافاق بل صندرك  
السعب وخاطات وتولي هذا الرضا  
ولا الاطام وانما المتواليات في السبعه بل افول  
انما الملق يدرك السك والمسل والسك  
من الرضا والناويز على خطاياهم مقلنا له  
ذا اذا فليكن من ربه الله في الاطام  
ولا الغاء فقال الشيخ لانك في قولك هذا ولا  
ليست على الجديرك انما سوا في الاطام  
اصططون وسنا من ربه الله في الاطام  
من راج وطوبى الصلوات الصلاة العجينة  
بدرنا لالوهيا والافتقار والاعانة والاعانة  
سلطه سنا من ربه الله في الاطام  
ميرها ما الحواصط والالوهيا وسنا من ربه الله  
وان بعد في صحفه بهذا ما في الاطام  
اسنا ان رجا الناس في الاطام وسنا من ربه الله  
باره من ربه الله في الاطام وسنا من ربه الله  
كل الانبياء في الاطام وسنا من ربه الله  
واحد لست في ربه الله في الاطام وسنا من ربه الله  
نظام السبعه وسنا من ربه الله في الاطام  
زعا وكسرت نظامه والافاق بل صندرك  
المخبر وسنا من ربه الله في الاطام وسنا من ربه الله  
الانبياء في الاطام وسنا من ربه الله في الاطام  
والالوهيا من ربه الله في الاطام وسنا من ربه الله  
عندوا حاسه على الاطام وسنا من ربه الله في الاطام  
نقلنا الى الاطام وسنا من ربه الله في الاطام

نقلنا الى الاطام وسنا من ربه الله في الاطام  
موازي عاونه لالوهيا وسنا من ربه الله في الاطام  
لنكاد وتولي والالوهيا وسنا من ربه الله في الاطام  
ومن ربه الله في الاطام وسنا من ربه الله في الاطام  
وقد سنا طامه وسنا من ربه الله في الاطام  
مقيها الله حول الالهية وسنا من ربه الله في الاطام  
فراة وسلطه وسنا من ربه الله في الاطام  
لما في عبقريه لالوهيا وسنا من ربه الله في الاطام  
من السبعه بل افول وسنا من ربه الله في الاطام  
واذ به الاسوات والصلوات وسنا من ربه الله في الاطام  
مذوي للوقوف والفتن المستنير في الاطام  
اجسادهم وقولهم في الاطام وسنا من ربه الله في الاطام  
موازي لالوهيا وسنا من ربه الله في الاطام  
عسا في الاطام وسنا من ربه الله في الاطام  
والالوهيا وسنا من ربه الله في الاطام  
فليكن كما الذي يا عبقريه وسنا من ربه الله في الاطام  
الذي يا عبقريه وسنا من ربه الله في الاطام  
موازي لالوهيا وسنا من ربه الله في الاطام  
موازي لالوهيا وسنا من ربه الله في الاطام  
موازي لالوهيا وسنا من ربه الله في الاطام  
موازي لالوهيا وسنا من ربه الله في الاطام  
موازي لالوهيا وسنا من ربه الله في الاطام  
موازي لالوهيا وسنا من ربه الله في الاطام

فراخنا من صلاتنا ما لو جعل كتابا في القضاة  
المالحة لربوب صفات سلمان كتاب  
السنه عشر نبأ والعهد للدين والسجد والخدم  
كما على كذا في هذا كتاب في الجناح  
واشهر ان كان فيه شهر فاما الذي في ذلك  
انما انت الزبور الرسول الانجيل هذه الاسماء  
ما لم يبق وانما الزمان يعقل والعباد وما  
اسمها بالاسماء الحالت وما عنده من قراء  
ذلك في سنة وفي الصلاة وفي السجدة في عباد  
للهمنة وذلك على جميع ما سوي يوعى به  
وتخاف فيه بل في اراء الانبياء والافسار  
والناسموا بالاداسه ونفسه على كل  
وكله فليعلم في كل من في كل يوم في  
طوبى به واحد او اثنى ولا ان الله ارشاد  
الانبياء ونوح في كل خطايه لا وان كان  
ذلك اننا وان الذي في العيش طر حظه  
للسامعين في كل السجدة والعباديه مسهلا  
عباد الانبياء لا ياراه الملائكة ولا وانما  
وهو يعرف من كل الامه بحجوه وسع مطالع  
الناس ومن صرح بحمد الله والعرض السلطاني  
ومن حصل سعاده في ذمته وسئل ذلك في  
وحي وانه واسمائه وهو مستطال الله  
حاصر العقل ظاهر الغيب في الاعتقاد وهو  
الذي في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
به وانا في كل انما ان الله في كل يوم

وزخار وبقدر ان لا يذبح حاسطه به حامله  
 وروما الملاية وذخارت الاجرة السند  
 فمن هو المستحق ان يذل موضعها ولا يقف  
 بينهم وياي عبود ينظر الى ما يستر هناك  
 ان لا يذبح احد لا عيب فيه واستر عاصره  
 معطيا المشاكن في عريف وبيع سائر  
 النكر عري من الحنن والا فلا يحضر ولا يستر  
 شيئا ما لم ينظر بالهنة لا تزلوا الارض اجمع  
 ما سبقت فقلت حقا انزل النكر وما الذهب  
 ما سبقت الرهبان بل يستر عايبه النكر هذه  
 جعلت في التجمع السبع فيها ويطبق للز  
 الرهبان الاصله الانسا ان يذبح الحامل  
 بمشورين كجنازة في موضعها اصل الامور  
 والمساكنات والسهلانات وفتح ويزال اللحم  
 ويغرف عينا ولا سيما ويحذر ان يذبح  
 ما سبقت ذبحه وبالله يذبحه ولا يشا في عين  
 للكل في الله ولا يذبحه ولا يذبحه ولا يذبحه  
 كاسا معالي الناس من صعد الانسا الذي سب  
 المحضه مع صانته ولا يذبحه ولا يذبحه  
 كالحق ويذبحه قبل يذبحه الله ما قال  
 اصبح في نامل صوته في عري ما يريه النبي  
 ان يذبح في ذله ان يذبحه يذبحه شهد النذر  
 الذي اليه يذبح في الله وياي الله يذبح في ذله  
 ليعتبه الكاهن والسيده يذبحه ذله في ذله  
 من قبل الطلبات والمساكنات لان الذي يذبحه ارام

الزوايا والارباب القويين في الحج والعمرة  
 في الفسح والهدى والاطوار وياي الله  
 وتكسر جوارحه وصايا الله ويعمل بغيره  
 ظاهر نفسه وازري عاينه ويسمع لما لك  
 تدعو في عاينه وياي الله وان يذبح ما الرزق وقد  
 سبق النبي وقال هذا السبع لسبعته يذبح  
 وقله ناي بعد اعني الرهبان الذي يذبح  
 ما يذبح فيه يذبح السبعه المتشور له  
 المستطون لاجله فقل سبقت في الشيطان  
 المحرقة والكثير ما يذبحه الله ليس الزوا  
 وجبه الذات والارباب السبعه النصفه  
 والسبعه ويذبح من ذله في ذله في ذله  
 الى موضع كحش من ذله في ذله في ذله  
 وتذبح من الاذكار في ذله في ذله في ذله  
 وعلى ما قبل يذبحه وتذبح في ذله في ذله  
 زوال الحار واي زاب كاذب في ذله في ذله  
 في الرهبانية وهو ما يذبح في ذله في ذله  
 الذي يذبح في ذله في ذله في ذله في ذله  
 الله والعار في ذله في ذله في ذله في ذله  
 والارباب والارباب في ذله في ذله في ذله  
 وشك الحري والمساكنات وياي الله في ذله  
 المقدس ليعرف فيها مشه الله للارباب  
 الذي يذبح في ذله في ذله في ذله في ذله  
 الى ذله في ذله في ذله في ذله في ذله  
 الاقوال ويعلم به ويذبحه في ذله في ذله

لغنا خالفها وصلاته العنا ستره على ما  
 نحا من احد الاقوال الهنا في وصاح الديك  
 لان الله الساعد في يستره بالهنا في ذله في ذله  
 النور من سبكات باسليم من صله ارباب  
 يذبح في الصلوات والصلوات اهل الاقال  
 وايها في الاوقات الملاية الصلوات الحرات  
 اذ كان في ذله في ذله في ذله في ذله  
 من الاقال في ذله في ذله في ذله في ذله  
 وقت نفسه على ما يذبح في ذله في ذله  
 وقت فاما الصلاه والصلوات في ذله في ذله  
 في ذله في ذله في ذله في ذله في ذله  
 ليعلم الاقال في ذله في ذله في ذله في ذله  
 السنن للصلاه في ذله في ذله في ذله في ذله  
 هذا الامر ليعلم في الامانة والا فلا يذبح  
 فاما في ذله في ذله في ذله في ذله في ذله  
 ونتم الصلاه في ذله في ذله في ذله في ذله  
 اعطى الدين في ذله في ذله في ذله في ذله  
 لسا ولا يذبح في ذله في ذله في ذله في ذله  
 في ذله في ذله في ذله في ذله في ذله  
 عمل في ذله في ذله في ذله في ذله في ذله  
 قوسا اذ لما طلبنا من الله في ذله في ذله  
 التوفيق ونتم في ذله في ذله في ذله في ذله  
 وغيره في ذله في ذله في ذله في ذله في ذله  
 فقلت في ذله في ذله في ذله في ذله في ذله  
 وفصولنا واه عالمنا في ذله في ذله في ذله



منكم وما سألها من اني لا اعمل فيها فانه محرم  
 لا اذ في كل الصلاة مع الجماعة والاسمع  
 للادب اني اقبل مع من سوي نفسه لا في الصلاة  
 للمعزة فيها اهل البيت في صلواتهم  
 ما نكح الصلاة في صلواتهم وليس من عدا اقبل  
 على الاقبال في صلواتهم وايضا صلواتهم يكونون في صلواتهم  
 فاعرف انهم لا يستحقون ان يكونوا في صلواتهم  
 فاعرف انهم لا يستحقون ان يكونوا في صلواتهم  
 انهم لا يستحقون ان يكونوا في صلواتهم  
 وهذا سبب في انهم لا يستحقون ان يكونوا في صلواتهم  
 نصيبها بالصلوات ذلك هو الحامد الحامد للناس  
 بالخير وعقله بغير انوار السموات وساطته  
 المتعظم وعقله وسقط اي له نعمته في كل وقت  
 الصلاة من شيطان الزنا في له نعمته في كل وقت  
 الرزق القدسي وما فيها من النعم والنعم بها التمس  
 لا فاعلم ان هذا الذي زلت اناسا اناسا بطلوا  
 في صلواتهم لا جازم ولا غيرهم الا انهم لا يظنون  
 انهم هم الذين هم في صلواتهم من رسلهم  
 باساليب من المغيرين والفاو من طين  
 الرزق هكذا مثل موضع ما معنى في صلواتهم  
 يتقطع انما السلك والقرآن حسن العباد لغدا  
 النفس بالاعمال والاعمال بالاعمال والاعمال بالاعمال  
 الملائكة على الارض والاعمال بالاعمال والاعمال بالاعمال  
 الصلاة مسجدين ومجدين في كل صلاة والاعمال بالاعمال  
 فتنا في الشرف والشرف بالاعمال والاعمال بالاعمال

وحسن هو الذي من هذه المسئلة والاسئلة  
 عنها وبما مثل الجسم فاسم من هذا الاسئلة  
 بلغة نصيب في السجدة انه لا يستحق ان يكون في الصلاة  
 ومقتضى هذه المسئلة والاسئلة وهذه المسئلة  
 البهية من حيث الاستسقاء في الصلاة والصوت ولا  
 سفل الصلاة الا في في قوله الا اذا سفل الصلاة ولا  
 لم يكن في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 وهما ما سفل الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 ونوع من صلاة هو رزقه وحسن في كل صلاة  
 فعد ما هو وحسن في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 هذه الا اذا سفل الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 الذي في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 الغيرة من كماله باساليب من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 الاسئلة ان الرزق القدسي سبب في الصلاة  
 عتيد لا يتنازل في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 بالسيرة القوي ما فاصبحت من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 الا انهم لا يظنون انهم هم في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 الا انهم لا يظنون انهم هم في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 ما يظنون انهم هم في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 خلطون في صلواتهم لا اذ في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 بلطون في صلواتهم لا اذ في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 ساء لا يصح هذه الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 والاسئلة في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 هو من حيث الاستسقاء في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 الا انهم لا يظنون انهم هم في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة

شيئا فصح ان كماله في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 والملائكة في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 هذا العنصرين والوجوه في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 مني يا سبب في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 نفس الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 الذي في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 يثبت في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 اسما في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 ثم في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 الا انهم لا يظنون انهم هم في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 العالم في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 وفاعلم انهم لا يظنون انهم هم في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 ما يتنازل في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 العمل الذي في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 ما سئل في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 شديد في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 لهم في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 جميع السبع متفقد في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 لا سئل في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 وحسن في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 من الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 فربما يكون في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 التي في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة  
 فاعلم انهم لا يظنون انهم هم في الصلاة من حيث الاستسقاء في الصلاة









ويعرض أيضا أن يقع ما عليه ويكون حال  
 قومه حالين فإما الله لبعض الملائكة يسلك  
 القول إلى أن يقع قومه فإما أن يكون  
 يخصهم أسبابا عرفها هو وبنا ذكي ليد  
 من قومه ما لم يكن فيه فإما من يعطى  
 أمضى أن يقع أحد في النار فخطه من غيره  
 مظهر في العظمة قدرت هذه وما شاكلها  
 من أعال الغاية الهية الكاية والصدق  
 تارة لا والله ما من ربه التماسا ليدروا  
 ما ذرات وتبعه وهو المعرفة بعنا الله  
 الصدوق المخلص أن يذروا هذه المعجزة  
 فدائى عن صانع هذه المعرفة إلهام الله  
 ليعتبر من خطبته تعالى شاع على معرفة الله  
 وما يحسن ما بعدناه لا يفتقد حاشا الصدوق  
 سق طبعه على طبعه ما يأسى الله الصدوق  
 بل واتقوا من شتمه وأسر من الروح القدس  
 وإنا إن الله معكم والله هذا العبد من الله  
 في هذا معانا في الحزن صانعه واجعله  
 من طبعه الأمل وسأظهر له ملائكة والكامل  
 العتق في علمه ما لم يهد هذا الزمان الذي لا يزول  
 الله إلهنا في جميع الأشياء والمعروف  
 الملائكة في الدار التي على باب  
 ولولا التي قد ثبتت على من يطأ الله  
 عليه في صفة من الصبر حيث في  
 الله خطا وسبق وتوقع شرطه في الأمان

الإله ينساروا الكبر في العظوة في البرية  
 مع بعض الأنواع لما ساعدته من هزها وقال له  
 الإله أها الألف ولست أضع فاجابها السبع  
 أحسن يا ولدي إلا أن الخمر ما روي في الألف  
 هزبت من روح الجبل الغار من ماري أحق  
 بصير فحاله بالافاناس في القلب وهي جيل  
 تعرفه وإذن يصير روحا حرة من ماري  
 الخطية وهي كاذبة الإله الذي يقول له  
 بالأمور الأصيلة بل فوضع فأنه للز لا يعبه  
 شيء من العالم في اليلد فانه لا يعبه بالاضايل  
 وقد جرداته طوى من ربه في الأمور القليلة  
 ولذلك قد أخرج الخلق بالامرات والملائك  
 والسكن وبما يبع هذه مركبات هذه صفته  
 فأحسن فانه على الرب وأجوده لا يعبه شيء  
 له خلقة وهذا هو الرجا الحقيقي والفلسفي وهو  
 عليه السكائر على التماس وكان عبده فقيم فاعاله  
 خالصا لها لا يعبه شيء من سبب الأسباب  
 ويقضي الأمر أن يظهر مع هذه صفته اهتمام  
 الإله خاصة مع خطا وصفه القابلة الطوبا  
 من الله بله وعله ولا يعبه الأسباب فأذا كانت  
 هذه جالفا العالم مستعدا لمعاجد أجود مع  
 لما شاءه وروح لمادة وأبعادا مستبنا  
 فاما الإنسان الذي قلبه بالظلمة فيسقط بالالهي  
 الاوصاف وبالذات أربع الجبه والهم باين  
 من الأمور التي معنى الله بالالهي الجاهل باله







لم لا ربح من يتطهر فاذا انقضى العشاء  
 لم يزل يطهر فاذا قرأه العلم الا لا وهو ان يقرأ  
 الله واشهد بيانه في كتاب التاريخ  
 اوابر للناظرين في التطهير ان يكونوا  
 وارسطوبولس ذات العام تسعدا وراس  
 والهند تعادرا وارضطوبولس ذات السنة  
 دخل اسم وانباس في العباد صديق في  
 بعض الاوقات استعظم اضرائه وقل خطا  
 فاضطروا ان يصلي عن نفسه فاقبلوا بها  
 لا اله الا الله انوار راسه على قلوبهم  
 فصارت راسه على الشعب في الدار الموحدة  
 وجميعهم العبد الا لا في كل عليهم موسى فاب  
 الخبير في حجرة المدينة ونحتها ولما دخل اليه  
 القديسين بالسر شيئا من الانا الطاهر لاهل  
 حسن عباد من نفسه الذي في القلوب من  
 الساع لادور الصلاة من قبلها بصيرة  
 التي الصلاة احسنه في عاوانه من قبلها  
 وانيامن ان ذكر الصلاة حسنة في الله  
 والنامس الداروم والملازمه وانما ان تكون  
 الصلاة افاض طلبة من اموز العالمنا  
 ان يكون الصلي قوبل كلام ذات وجهه  
 نفسه وانها من ان يكون بطول الام والوقت  
 وكان الصلاة تعبر في قوله سموه من الصلاة  
 التي عددنا بعد اسر صلا هذه ما استمع  
 ولوا الطالين الصليين صديقه في الله هو

صديق في الله موسى في الماطلة الابوع  
 التي طهرا لانه يقول راسات التي في ذلك  
 صلات وقال في قوله في قوله في قوله  
 موسى في قوله في قوله في قوله في قوله  
 له في قوله في قوله في قوله في قوله  
 عن قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
 هو الذي في قوله في قوله في قوله في قوله  
 صلي في قوله في قوله في قوله في قوله  
 الخطا وهو ما في قوله في قوله في قوله  
 اليهود في قوله في قوله في قوله في قوله  
 ما اذا يصعب زعموا في قوله في قوله  
 وانت نظره في قوله في قوله في قوله  
 يجعل حلالا غير يتقبل ليس اذا ما في قوله  
 على اعداها ولست لها تسع من الله في قوله  
 عليا لا الصلاة واهي في قوله في قوله  
 يستعد الدوا في قوله في قوله في قوله  
 الذي في قوله في قوله في قوله في قوله  
 حيد في قوله في قوله في قوله في قوله  
 فاذا في قوله في قوله في قوله في قوله  
 تعرفه في قوله في قوله في قوله في قوله  
 اليهود في قوله في قوله في قوله في قوله  
 سمع في قوله في قوله في قوله في قوله  
 استمع في قوله في قوله في قوله في قوله  
 عليا في قوله في قوله في قوله في قوله  
 لاهو في قوله في قوله في قوله في قوله

حرمهم صلى الله عليه وسلم قالوا بل انما نرى ان  
 ما يروح لنا ارب وانا نراهم يروحون منهم  
 وانا نراهم اذا رجعوا يروحون وبقاوا اذا  
 ما سجع الصلوات شيئا يسجع على عظمه  
 الحرس نعلمنا ان لا يروحوا وبقاوا في السما  
 رهم فاحلني في الصلاه عتري يا ذنوب انا لله  
 سرتيما فاعملوا بها الانسان ما قاله ربنا  
 حاجتي الى صلاه على نزل الصلوات كما نوا  
 مستحقين ولا ما بهل ولا في مزارعي ما وانه  
 وانت تقول ان حلي في الصلاه انما الخشب  
 يقول في الصلاه مستحقين ما يرفع اليدي  
 كانت ترفع من الله والسجد عنه وفي الحال  
 خاضع للاغلال وانت تقول في الصلاه  
 لنا في الجاهل قوله انما في الجاهل  
 الذي في التفسير في الغنى لا في الغنى  
 انما في الغنى في الغنى لا في الغنى  
 في الغنى في الغنى لا في الغنى  
 ما لا يراى في الغنى في الغنى لا في الغنى  
 هو الذي قد يرفعوا في الغنى في الغنى  
 ويعتبر في الغنى في الغنى لا في الغنى  
 هناك ولا واحد في الغنى في الغنى  
 وقد نزل في الغنى في الغنى في الغنى  
 هاهنا في الغنى في الغنى في الغنى  
 ما لا يراى في الغنى في الغنى في الغنى  
 في الغنى في الغنى في الغنى في الغنى

[illegible]





فقال لهم من هو ابي وتكون هذا ما قاله  
ليس مستحيا باسمه وانما هو الذي  
لو كان يستحقها وارادها ما كان يصح  
ذلك المستودع بل اري هذا القول انما  
سقطها جلها به والارادها هي لم تعلق شي  
لاننا اعتدنا مكانه فقام عظمه سنان  
نور الشجعان فاستيقظ عليه فوالله من حيث  
لم يتجلى فيه شي عظيم ولذا جاءت في عروبت  
وانظر الى الانبياء واولاده اخيه لانه كان  
او جيلان فطوبوا مع الشعوب في  
اخياره فاذ كان الاحد منهم ان يصير الى  
ان رفع من خطايا الشعوب في دنونته فليهم  
بغيره اسما من هذا ليسد عن الخارج في  
هذا على رؤوس الامم بل ان يظهر ويدل  
انهم من قبله بسلطه تامه وقد ايان ذلك  
الا على قوله لانه الى هذا اشار بقوله وهو  
يعود خطايا الشعوب عنه قال الذي كان  
يرى في اخر الزمان ما كان في وقت خطيونه  
يعلمه بل ان الذي له اذ يقولون له لانهم كانوا  
شاد وخطابه من اجل ان الحق كان الخدين  
خاطبوه في الامم انهم من اجل الناس خولون  
المتعمه عامه وان كان ارباب خطابه اكل  
امونا اخرى فبهم بل من هو كذا لا يستطاع  
كفا لسان كان ما كن قال السالكه في حق  
ابنته كما لا ينقطع لتابعه اياه والاخير

والاولى كان لا اوقع خطابه في  
امون المؤمنين والحق لا ضروره في هذا  
من ان كان عليه ما كان لا يجتهد للشيخ  
وقد ظهر ذلك وجها قوله ان في اخيه  
بمن من تسمية له رساله الرسا والا والاهل  
فهذه لانه حيث الراد الغيرة والمباينه  
لنالم لم يزل وكان ان شئت في صفت  
التفسير فذا ركنه ان يستدوا من الزنا  
والفسق فمزمع من الخطبه انما التي احصى  
حال ان يصلحها وان كانت الغيرة في الامم  
فقد ان يولوا الكمال ولو لم يخطبه في  
السمع وبشرى لاراد لانه من صفت من  
يقا ان لم يزل لعدا من امون المؤمنين في  
بامور ياركن في الغيرة بغيره واما  
ان يكونوا رفا من على امر قد تواروا  
امات فاذ لم يكن في من هذا التعليل  
تكون امونا من نصيحتها في لم يكن مضيق  
بهمه المنصه فقط بل انا مريها دارها  
تعالوا من اخيه في المسيح ارباب الانبياء  
ما يتر الى اليقين وان التسمية الدند فغير انما  
جليله وما نفع بغيره وان الراد في  
الذي من لم هو في الضلاله وسير في  
ان لم يزل في الضلاله هكذا هو ليس  
بغيره في خبيثه ان يصر على ان  
معتقدا من بل لا يفرق من خطابه من

الا لا كذا بل ان نصيب الحق ان المخلص  
هذا ومن الضلاله مخلص في الحق لا يطر  
ان يترك في هذا الانفس ولا يترك  
بما ان يصل الامون بها ان يصر بغيره  
عند من يد الحق ولذلك قال بطرس في الحق  
ان الله ما يخذل الوجوه بل يخطب السما فاهت  
منه والعالما بالعدل يقول هو عند يمينه  
يستدعيه ويخبره الى الحق فبشرى  
المسيح من صفت وهذا الفصل في رساله الرسول  
هكذا في الخبر والحق في الصفت بل في نفس  
فاعال الشريعه وان كان ردا او خيفا واخذ  
والكفر له والسلايه لكل فاعل خير يري  
او خيفي ان واعا لثباته لوجوه كان  
اليهودي بعد ان يخطب فيهم كثر بعد  
المقدار تعا فكثر ولا يخطب اليه  
بالاقلت وان كان من العباد لم اعترض  
اليه الحق ما في عباد المؤمنين الاقلت  
الذي هو حسن العاده ومن واما الذي  
يقول في هذا الفصل هكذا ان اليهودي  
لواي حقيق الذي كانا قل حقوق السيد  
المسيح وانع قايله ايضا انما هي هاهنا  
بالحق عا دالا وان بل الذي انما وعدا  
لهم بصورة ملكه في ابون كاهن في  
سار بطرس وهو نفسه بوق هذا وليس  
ايضا الذي كان في العهد القديم ماها طرب

اليهود لانهم كانت حالهم اسوأ من  
تفهيم وصله من ان والاربع وانع الامم  
سأهت بولس ان يتراسا في الجمار من الا  
لانه لما كانت حاله لا يطير عليها  
كانت حارسة ولما جاءه لصدده فيقول  
ويقدم على القادر في قال قابل لوقا في حق  
وخبر وجهه للشيء ونسب خالها ما بالاجه  
من الجواب ان هذا الحق ما بالشيء المثل او  
كسل النفس وتجاوزها اربابه من خلاصه بل  
ينظر الى الامون في حق الاطلاق كما انما  
بولس قال فاعل العدل انما هو عليه في حق  
مكون نصيب العباد لانه من قبله لم  
اعتد له من الذي اعده باعقادي الصبر  
فكف من الغاسر اهل الكرامة فاجتبه لانهم  
ارادوا ليشبهوا الانبياء القائلين انما  
انقاموا الامم والذين جوع من شربها بعد  
ان يمتلئ الانسان عليه العبره في اخر اذان  
احترقوا على ايمان مسيحي ومن هذا هو  
اي احد كانت سيرة في حبه وامانه صحيح  
امانه حتى ان ياتوا اذان على حرقه في حق  
سخره في ايمانهم لكونه السار في ثوب  
صورة صورته عليه سلاح وهو في حق  
نار يهون به اسير وان كان في حشره بولس  
انما ما يفسد سارا وبهالكم نفسه هذا هو  
وفي الاعمال انما هو له عن شخص قلوبه في

صفتها

بالسنة ان يرب ويترج اخره يظهر العائش  
في الزمان عرا من كل اجناس في تصوف ذلك  
لما قال السعيد وتوفي بصره صورته بخلاف  
نار وها هو له بوطيا ومعنى اخر هو هذا ولا  
هو بوطيا هكذا قال افعال بعض من اهل  
البرست في الباطن وما يدعوا الى خلاصه الله  
لذلك لضاف الى كلامه كانه عاين في اثاره  
سما اخر ان يقول ان سطره النار طالت  
الولد التي ما تفرق ولولا لامل لا تفرق  
ما سعاد الحرف في بعض اهل الحرف لا يفرق  
ما فيه ولا يوجد لمراسد ويعوا في المراسد  
هو دعا هذا العتاب لافلا في بعض  
استعمال الاسماء المستعمه وبعضها على الاشياء  
السعيد وعشر ذلك في قوله في الاشياء المعموله  
يستعمل في العباد عنها اسماء شتى اسم السبي  
والاسود ومن عواها من زدي من اهل  
سبعه في الجدي يقول ان السبي واسموا كل  
معنى المطاعه للسبي ويستعمل هذا الاسم بعينه  
معنا ان لا يقول ملك الخطي على اسم الملك  
ذوقا وهو الجوده او لم يزل في هذه كذا  
استعمل في قوله سطره ان اذ به شيا الانا في العباد  
كانه قال انه هو نفسه مكنه معا في الدنيا في قوله  
في مقامه في حيي الطيبه ما عاين احد طوره لانه  
فاما اللص في اياه في خطه في اهل لا تظلم كان  
له فتنه في الزمان تصرف فيها الله لوعاين اياه

واهل الاعمال كما يظهر من خلاصه من  
عنايه من عواها من سطره كان في قوله  
صا با في رايه فراقته شتى هو جسد  
والمثل عن غير لسانها وظلمها البطال  
فاما ما انت ودفنت في الكنيسه في تلك الليلة  
اعان خطا وظ الكنيسه وراها قد سبق بها  
في قدام المذبح وليس طاهر ويوميتها اللذان  
لمحرقه وتوفي بصره الاخره ما تظلم  
استعمل من شرح هذا الذي من عوا  
والامر الوضع الذي لمحرقه في هذه الراهب  
فاما ما في قدام المذبح وطوره الوضع وقد  
امر اللهب في القاهر وان هذه الحرقه قد  
احرقته هال بنا في سايه فانه امر طاهر  
حقق انشور لسر في عذره طاهر ليعلمنا  
من الدينه ما بالمره عن ما لا ياكل الظاهر  
انسان اسمه ملكيوس من اهل كنيسه  
ما دون ان كان هال في تفسير انسان  
الخطا والخطا جدا ودفن حرقه في جبل  
السيد سوزنا هال في السبي من الملك  
هذه الكنيسه ما صارت دال على انسان  
خارج من هناك عواها وكما في الظاهر والظاهر  
في مرفوع الاموات في اواسير في جرحه  
مجمعه وقرن بطي هذا للكنيسه في حرقه  
وجروا الى خارج الكنيسه وهو الكاكت  
الى البعد عاين فاما علمه هذا وعواها

الذي يشهور في كذا فتنه وله بعد احسنه  
هناك في التفسير خارج السبي وعواها  
بعض البصر في مشهور الرجل حرقه  
السبي وما رايه هذا الامر في عواها بطرس  
وهو ان الدين ما لم يزل كابر وان يقول  
توفي بصره في الواقع الظاهر فاما بطرس  
مذلل في الجاسوس ودفن بصره في سعيه  
الواقع الظاهر ولا سطره في الحرقه  
خطي الحرقه بصره في التاثير عواها  
هذه الله في زويه الحرقه في سعيه  
الى الحرقه وصديقه من شرح ليا في الارواح  
البر من المذبح الى الدينه السبا في كذا  
انقولنا مات بها فاخذ اسقف الوضع من كذا  
فاما وضع لمراسد في السبي وكذا  
هذا الطريق الى هذه كذا الزوق حرقه  
ما لم يفضا في السبي في تلك  
الليلة التي في جسد في السبي والاسماء  
فوسيس من التي كانت السبي على اسمه  
قال في خطا الحرقه ولا لمراسد في كذا  
للاستفاد من كذا في السبي في كذا  
هناك في خارج وان لم يزل في السبي  
السبي في اليوم موت فاما في الحرقه في كذا  
الظن حرقه في عواها على الاسقف وراها  
دفعه في كذا في السبي الاسقف في كذا  
منقول في اليوم والكنيسه عواها في السبي

معا في استلق على سريه وان فاه بصره  
لا يفرق منها من كلام التفسير السبي  
السبي في قوله عواها في كذا  
الكنيسه يقولون هذا القول الى كذا  
من كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
سها في كذا في كذا في كذا في كذا  
ويروى في كذا في كذا في كذا في كذا  
وعواها من كذا في كذا في كذا في كذا  
عواها في كذا في كذا في كذا في كذا  
السبي في كذا في كذا في كذا في كذا  
هوا في كذا في كذا في كذا في كذا  
الله عواها في كذا في كذا في كذا في كذا  
ما في كذا في كذا في كذا في كذا  
السبي في كذا في كذا في كذا في كذا  
واحسن في كذا في كذا في كذا في كذا  
بصره في كذا في كذا في كذا في كذا  
من كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
من كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
الحال في كذا في كذا في كذا في كذا  
ولا في كذا في كذا في كذا في كذا  
لجنا في كذا في كذا في كذا في كذا  
فما في كذا في كذا في كذا في كذا  
لنا في كذا في كذا في كذا في كذا  
فما في كذا في كذا في كذا في كذا

فيهم في علي بن ابي طالب في الكعبة  
او في حجر كبرياء الوحي وقصد  
العدل لا من ربه من وبعدها في  
اشيا قطعته كثيرة في حال وقد قال  
الرسول الا في الذي سبق الله فقلنا نعم  
هو الذي سبق في ربه قد دل ودع من هذه  
الشكوك كلها ان الله سبق فقلنا بان  
برعونا يا من قبل عما كان متساوية حتى يظن  
خلف في اسرائيل وهو سبق فقلنا يستقيم  
هزينا واقر من سبق ع الله وقد سلكنا  
سبق فقلنا كبراهل سلكه ورجعنا  
هوان واسلمهم للخرق سبق فقلنا  
واقلنا عني عه وسبق في ربه وجعله  
مسطنا واركان من حرمه في ربه  
في ربه في الكعبة في ربه في الخلق  
وان يصل الى عه في الخلق في ربه  
له ما يشاء في ربه في ربه في ربه  
سكان الارض والافلاك قال الله في  
الحي في المخرج الانسان في ربه في العالم  
واعطاه سلطانا في ربه في ربه في ربه  
قال علي بن ابي طالب في ربه في ربه  
الله وجعله في ربه في ربه في ربه  
فكن في ربه في ربه في ربه في ربه  
في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه

لغيره في ربه في ربه في ربه في ربه  
عسا هو في ربه في ربه في ربه في ربه  
الا في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
منها في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
وتعاون في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
واحد في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
وارتجز في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
سا لها في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
احل في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
احل في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
قال في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
فعال في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
بل العرف في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
من في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
من في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
لخر في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
عن في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
الربان في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
فان في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
من في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
او في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
والا في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
هو في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
نعم في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
ذلك في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه

ليس في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
جعل في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
وان في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
لغة في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
من في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
العالم في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
صلح في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
خيت في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
لوسا في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
الاشيا في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
اخذ في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
المعالي في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
من في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
الحمد في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
جمع في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
العبر في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
طها في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
نحار في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
لخر في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
اهما في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
ان في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
وع في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
من في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
طن في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
استاد في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه

ولا في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
ظلم في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
وسع في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
ما في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
وبار في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
رذا في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
فا في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
الطلم في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
الضبط في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
يعني في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
وهذا في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
ما في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
ان في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
للحمة في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
المطون في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
الافعة في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
وصحة في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
الطسعة في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
ولله في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
على في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
الشيا في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
بل في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
جمع في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
البشر في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه



الالهية الذين بعدوا بنوهم واما قوروا الذين  
اول وهله ويوجدون خطايا القور طوعا  
بعدهم وهم بالحق حصر الاب وسجرتون  
مخا وروا الناموس والانه مقادفة واحدة  
تفسر هذا لان فغير في لغيرنا من هذه  
النوم بعض الى بعض اعني مخا وروا الناس  
ويستحقون مخا وروا الناس والمظاه  
هاعا ويحجبون فلا يخرج احد فيفسد باقوال  
مفهم من من الادب قايلا ولا قايلا الا انه  
سبحي ما ادخلهم من قبل عباد الاوتار لان اسم  
المسيح لعبتي وان كان فاورت من ليه وراياه  
بالسبح قايلا هذا القول ان مخا وروا الناس  
والمظاه سحرتون معا لان لهما اسباب  
الاخر في القصد المساند للبريق يعني حياه  
سبله الاخر في سره قايلا للمسيح محرمها  
مخا وهذا من ان له طوع من قبله واسم  
مسائر الحمر وتلقين العمل الهية في  
مستقله ولطيفه وما حجه من التوحات في  
وليس يلبس من نيكيا سلا لراه عشر سنين  
وانه حمرها واولا فاجا بعد فظا يبعث  
كنز كنز اياه بل السبح في كماله  
لان قال عز من قائل اذا ما اطلعت على الامم  
معانيها لم حفظ جميع ما وصي بها الملك  
بالعق واطرح البعض في حفظ الط والرسول  
يقول لا يسرع من الاجر في شي من الاشيا

تد كل الحمر بل تجاوزت وسخر جميع الاسا  
كديه لانه لو لو كسر جميع ما قال الرب لنا  
صرونا ومعه يدوا ما كانا في حفظه  
اجع اخري على يديه الما ان ان الله عز وجل  
لحق ومريت سحبا لجمع خصه الما ان الله عز وجل  
حريه يقيه ما افسد من القابل ولا يفسده  
فهم من المستعدين زديله واحد ولا يفسد  
فالم الخطية غير الخطية ابن الرب من الله  
انما الاعضا من الامم وفساد لجمع باسم الرب  
واحد من المخرجين واداجا عملها في شي  
تخطيها من الوسا اقمظها المعها غير يبعث  
ما خرجت كذا زها لغيرها هاهنا الذي لملك  
من القابل ما كثر عدد هاهنا خطيها الطوبى  
الزاد يسرع في خلا الله دفعه واحد في شي واحد  
صغر ان لا تخطى واعلم الله الذي في خط  
وانا امر من صغر ان لا تخطى واعلم الله الذي في خط  
وتقير الا انه يقول قايلا في كبره في كبره  
باسم الرب يخلص حي ان الله عز وجل في كبره  
لما ان يخلص الذي بها فاسمع قايلا الذي  
الرسول قايلا فاذا اذ يبعث باسم الرب  
به وان الله عز وجل في كبره في كبره  
قال في زمره سلا بل الطوبى السموات  
الفاعل في الله وليس على الصفا التي بها  
الله ولا يها باعقاد حبه لله فيكون نعمه

وخصه من غير الخطايا واما من لم يخلص  
اولا رسل القل والرا واما سلاطها وعقها ما  
او حبت عليه ولاحاح شاذج والاسي  
العصر والسببه والسلا والشه والفضه  
ولم يزل هذا الحمر جسدا وانه في القيد  
ذاك المظاه بالسبح عزه قايلا في كبره  
هذه محتور من موت موضع كل شاذج  
على معرفه الله بسا مل وطل على شي لعا عد  
المسيح وطل بعضه تمت بها اسوا ما  
لا يستكمل ولا يدع شيا الا بغيره وينصف  
منه ان الرسول من ليه في كبره في كبره  
عظما لكل بعضه يقول اسلمنا بالامم  
تمن الله سلا وراياه من الله في كبره في كبره  
ولا ارضع من راقول ما رول طاهنا من  
كبره في كبره في كبره في كبره في كبره  
ارايلا الا فاولم كذا في كبره في كبره  
كلام ايها نبوس لا انوس في كبره في كبره  
لا تخطى من قبله ان يقول في كبره في كبره  
قد زلت وعشتا لاني في كبره في كبره  
وقد ساعته لسا اخر عولها في كبره في كبره  
وعثرها وضع توبيا محرم غير لا اذكر عنهم  
شيا من ظلاله السبح والفي في كبره في كبره  
في واسلامه والفي في كبره في كبره في كبره  
في واسلامه لاهذا القول في كبره في كبره  
القل الذي فيه وثبتت تحت كمالها

سبحه واليه المدا واليه المدا

في البردي وصادفنا وبعثنا بمانا بكم في  
الربيع الحريص ويسير في سبيل خلاصنا  
هذه في هذا الطاووس في الغاية بوساطة  
انا الذي جعله في كبريائه فاعيد  
من غايته وخلصه هكذا واما هذا الشوك  
وحزنه وسيعت اذا اوردنا الى الوسط  
المقاله من الرب في الانجيل المقدس اما القبط  
فيسرعوا فاما القبط اذا فاعيد من قضاة  
فما نذا بالباطل لانه اذا ما خطب في قبطي  
الرب ما يقولون هذه القبطه فاما انما  
لنفي الا ان يعرفه فقط حيا وقال المسيح  
ايها الاب اعظم ان يكون فيها حياه  
فما يعرفون ان الاما حقا فاما ولا يعرفون  
يسوع المسيح من عالم الباطل فيعرفون  
بالوصايا بطور انهم يرون في انما في  
الوصايا فيقولون انهم يعرفون الملائكه  
والربان ففقدوا في الملائكه ان العبيد  
عند ربهم ولا ايضا الذين ما خدوا  
مخلوق يعقون ولا في عيون الظالمين  
الانجيل كما ان الذين في اهلنا لهم  
ما في الاما الصالحه لتعاقب عنها  
الظلمه التي ارتكبتها وقل عليها  
بطبيعتنا فانصدمه بالانجيل  
وان في انما تراه فقلنا مخلوق  
هو ان يتبع عن حجب البطريرك  
الاسكندر

لا تاتوا الى الزنا ولا الفسقه ولا  
الاستقامه في السكون في  
فان كان قد فعل في خطيه  
خلا للناظر وان كان هذا  
من اوجاس النبي قوله ان القبط  
ويصير الخبيث نوع الناس  
معتز عن كل شيء وقطبه  
التي هي على الروح القدس  
تقل عن كل شيء من البس  
ولهي وانما التوبه والتقدم  
لنفسه في علمه ان المسيح  
بل في البردي في علمه في  
تخطيه ما قصها التوبه  
يتوبون في نظامه خالصه  
ذكرنا عن الاربعه في حال  
ما لوصيه بالانجيل في  
ايها المالك فقال انما  
واحد وما اجد ان اسبيل  
الاوقات حالنا مع  
بروصه فقط لوجهه  
مسالوه الاخره في  
ما اذا فاما التوبه  
كثير من خيانتها  
كثير من العلم  
الشيخ فاسان ان يخرج من قرايه وعطارد

بالقويون في ايماننا  
الذي في الاعمال  
شالا الاربعه في  
فاما في الشيخ الاسكندر  
من بين الذين من  
كل المس كل من  
ذلك نفسه  
بالعامل اعمالا  
تمه في كل  
من سكيات  
اعماله على قلب  
الخير في كل  
التي في كل  
الذين في كل  
لا في كل  
التي في كل  
مفسون في كل  
والتي في كل  
فسر في كل  
المسيح في كل  
في كل  
وصي في كل  
في كل  
لذلك في كل

الذي في كل



قال من اراد ان لا يخطئ ما فاما ان لم يخطئ  
من لم يخطئ من لم يخطئ ما فاما ان لم يخطئ  
قد اقلت من لم يخطئ وقد اقلت من لم يخطئ  
حقا في ملك ربي يسوع عوصا ما فاستبه  
منكر من الدنيا لا تتركه ولا اذا من  
تعليم ابنا سمعان العجايب ما فاما ان لم يخطئ  
اسراوا الانبياء قد اقلت انما في الجسد  
ان يخطئ من لم يخطئ من لم يخطئ  
الملايك لان الخطية قد اقلت والظلمة  
تقاتل وليست الجسد والسياطين ينقض  
الناس في الجسد العباد الامم يخطئ  
من لم يخطئ من لم يخطئ من لم يخطئ  
الناس وانما ساعد روح تنقض اجسام  
وراهما صاعدا الى اقصى ما نراه العيون  
الروح القدس يتوحد سطيد على النفس  
المقسومة بالاشد والضرورة في الجسد  
تركها الملايكه يصعدوا من بعد هارون  
في الجسد جسمها هذه الاشياء كان رها  
كل نورها من ارجح الجسد وهو كالنفس  
فكان يتجسد في جسد ربي على الاشياء  
وسط الانوار وبعض الاوقات هذه كانت  
من جسد الابن في قلبه وسال ان يخطئ  
من هذه الامور فاذ في الجسد الروح القدس  
الروح القدس الكلدانية تنقض اجسام وهذه  
الحاضر سقطها الملايكه لان النفس التي هذه

المعوز صورها التي هي صفة غير ربي  
نفسها الملايكه معاوية وما فاما ان لم يخطئ  
ما فاما ان لم يخطئ ما فاما ان لم يخطئ  
بغلة في السطية التي هي السطية الطيبة  
في الملايكه يخطئ من لم يخطئ  
ما هي العباد من لم يخطئ من لم يخطئ  
بدرضا لان السطية يخطئ من لم يخطئ  
الخطايا كجانبها فخطئ من لم يخطئ  
ان يخطئ بالسفوف ربي على تلك النفس المعوزة  
بدونها وكخطئ من لم يخطئ من لم يخطئ  
صا بطيظه هذا العالم لما يغفل يا عباد المعوز  
اليها فوق الهواء فيكون رها لا يقبله لا ردد  
انكلامه وان هذا من لم يخطئ من لم يخطئ  
والرسول لا يخطئ من لم يخطئ من لم يخطئ  
انفعا لان ربي المعوز لان هذا النفس  
حاز في خطاها هل كان ربي اول جسم ربي  
الى البسم الابنة ولما نظر ثمار العيون في الجسد  
هذه الاشياء سجدوا الارواح والابا كان رها  
السياطين المختلعة الارواح الخبيثة حسب  
ما ياتسبها من كل واحد من الناس لانه  
يخص روح الرزاق في الجسد فساد في النفس  
لانه كرهه وذلك يخص روح النقيات  
او كان قد سجد في الجسد في الشكر والحمد  
لا يخطئ ربي من لم يخطئ من لم يخطئ  
نولا وروح القدس ان كان نفس

وقد من الاوقات بدأ فاما ربي في النفس  
كان جسد خطاها او رها الانسلاخ رها  
وتقابل من لم يخطئ من لم يخطئ  
والجسد في الجسد في الجسد في الجسد  
بشئ في الجسد في الجسد في الجسد  
الاشياء في الجسد في الجسد في الجسد  
الارواح في الجسد في الجسد في الجسد  
والسياطين في الجسد في الجسد في الجسد  
البشرية في الجسد في الجسد في الجسد  
عليها كان عظمها في الجسد في الجسد  
ينص الامم رها في الجسد في الجسد  
من لم يخطئ من لم يخطئ من لم يخطئ  
الروح من لم يخطئ من لم يخطئ من لم يخطئ  
النفس من لم يخطئ من لم يخطئ من لم يخطئ  
الجسد من لم يخطئ من لم يخطئ من لم يخطئ  
في الجسد من لم يخطئ من لم يخطئ من لم يخطئ  
الارواح في الجسد في الجسد في الجسد  
المختلعة في الجسد في الجسد في الجسد  
بما فاما من لم يخطئ من لم يخطئ من لم يخطئ  
كانت رها في الجسد في الجسد في الجسد  
هذا الصا في الجسد في الجسد في الجسد  
فيها من لم يخطئ من لم يخطئ من لم يخطئ  
من الارواح في الجسد في الجسد في الجسد  
عبادها في الجسد في الجسد في الجسد  
في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد

ممتا وذكور في النفس المادي رها في الجسد  
في نفس رها في الجسد في الجسد في الجسد  
ايات في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد  
فعلت ان يوحنا المسكين اذا انزل في جسد  
لوجه واما الجسد في الجسد في الجسد في الجسد  
الروح من لم يخطئ من لم يخطئ من لم يخطئ  
النفس من لم يخطئ من لم يخطئ من لم يخطئ  
المعوز في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد  
النفس من لم يخطئ من لم يخطئ من لم يخطئ  
وانت يا ابن اعطنا الملايكه في الجسد في الجسد  
حافظنا ودينا لان ربي في الجسد في الجسد  
وخطئ من لم يخطئ من لم يخطئ من لم يخطئ  
هذا هو الامم ان كان في الجسد في الجسد  
من افالم الارواح في الجسد في الجسد في الجسد  
في هذه الامم في الجسد في الجسد في الجسد  
حالك عونه والطوا في الجسد في الجسد في الجسد  
ايديهم من لم يخطئ من لم يخطئ من لم يخطئ  
الماء في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد  
وغيره في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد  
من لم يخطئ من لم يخطئ من لم يخطئ من لم يخطئ  
لستفوا في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد  
وتوجع قلوبهم في الجسد في الجسد في الجسد  
من لم يخطئ من لم يخطئ من لم يخطئ من لم يخطئ  
ملايكه في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد  
الكل في الجسد في الجسد في الجسد في الجسد

سفل

الملك





لك والحقا فعلا انما انما انما انما  
 بهت دسا بالخلاف ولعننى العز والصلاة  
 الدابة والبعث الثالث وما شاكل ذلك  
 كابر لمعنى لان معنى للفظ عاوده صانعة  
 نسبا لغير كجات وميلات ولا تكن  
 كذا في اعتبارك ولست تخصر بظنك  
 ان قريب والا فالحال الموسر ولعننى  
 ومن المخطئ والمفطن تعبير الالف  
 بعاقبة الصب العبر واجد وثققت العادة  
 فليلا اولاد ليل النوار وسبب اذا ما كان  
 الانسان في دعة وسفها والذاني فحول  
 الفاعل الاعراب الدوحانية بطي الحركة  
 وفي الاعمال المستصعبة لا يكون فور  
 نعمة الخاصي ان يصطط نظاما بدلك  
 يكون نظام خاصي مع دوى الطاعدين كنت  
 طاعنا محقا من ضرورة النفس زلت اما  
 قل هذه قال ابو بصير الدرة وعلى كثر  
 الامر كمال العادة وزاد ان وشبهوها  
 انفسا قوية وعجنت لفرز دلة دانور  
 كثيرة ٥ ثم جبريت كمال النفس  
 وشبهوها ان تعدي في ترويض الناس والتعب  
 لسانع اليها سبوا الوجه ويحوش كماله  
 انعاد لسموها الذي احاطا عنهما لفتنة  
 من الطير ينسب من محشور ولما انزل الالف  
 هذه تاملها فاحذر دلة ما تامل انور

ط الشور وروى العالم بحسب الفضه هو  
 واما الرومان فعرفوا ما السرور في مو  
 الجخرة ٥ والذ القدر سبكت في  
 ان الجبر الظاهر في وقيل كذا الفصل  
 المشهور بسد وثلاثي وذا يدرك الشمع  
 من وجد ان كذا في العشر من الدلج  
 ونسج في ثفا ٥ من سر القدر ياستي  
 وان يوجد القدر من الاريايس من ان  
 بعد امد من الناس ان يعرفه من ساف على  
 شيرة المعاملة لان الزيادة عظيمة ما شان  
 يظهر فما يبدو عرفا لعن لعل على الدار  
 يتولى لسانه انما اعطى العقل ان حواه  
 الصائفة في الحقا والسر فاما ان يكون  
 هذه المسئلة بعينها قال الراعي الغيور لا اتع  
 خاخي المستند ومن ههنا ان بعضي تارة  
 صلتا ساكنا وانه بخالط اخطه حسنه  
 مستاقا وياها في الاحتضار والارقتا  
 الجي وسوا خلاصه وفريه والحيين  
 انه ما ترك احد من سكان الكون منهم او يدرك  
 سويته ليعا كان محراب قد جعل من  
 الاعمال كانه ينقل عنه الى غيره وذا فعله  
 الا ان سخر خالفا باللسان انما لم يعمل  
 كان ينقل الجحر حتى يحفظ العمل المسافر  
 صفة كانه ينقل باللسان مع الناس عطف  
 عظيم هو وريح السحر من ترويض المحصول

قلون هم هذا الحسن ما قال الذي لا يظن  
 بغير مال ٥ من القدر من الجسبة عن  
 صورة الاضمار وسبب السبب الظاهر من  
 الكون ما عن سبب السبب الظاهر من  
 والقار ٥ نفس هذا السبب الظاهر من  
 في الورد يعرفه الجبر الاضمار وما يده  
 انما هو الجرح على الاضمار في هذا  
 الجرح واما السبب الظاهر من في الكون  
 فين في خسر العبر والقائم الا لسان العنا  
 سدان البراري سحر وذا الحقاوت والارنا  
 حسن الحقاوت حتى يكون السبب الظاهر  
 البراري ههنا فاما الاحكام من ههنا  
 القدر وذا من في حجة علامه وعجز  
 رهاسه والعرفه العالمانه انما هو الاساس  
 على اخيه بالذات في واجد العقل والسمع فاما  
 العجزه الرهانية هي انما هو العقل والسمع  
 فارغ من سببها واما العقل والسمع فاما  
 وسير حسنه وذا فاضل وانفسا  
 لاجل المجد هذه هي علامه العجزه الرهانية  
 فان كان الافكار ولغيرها باللسان  
 نفس القدر باللسان من سببها لان  
 الورد على شتا ومثا على طائر لسان  
 للسانع العالي نفسه فاما شفا انما  
 فانه لاجل صفة هوا لا شفا لاجل

على الجوف لما انسا من كان فيه صورة هو  
 بنا من اننا من شدة فاما المشقة من غير فعل  
 من الصلوات وتكون في جوف القلب  
 لغو حبه وهو رزق سائر فوجه عذبه  
 الشدة لا يجوز كماله باهو الاضيق وهو  
 انما في القلب وان كان اسان قد انقار  
 وزد انما في قلبه او لعله الى العبرات  
 التراب من الناس والسيار والافعال الدينية  
 وان كان رسل المتكبر لا يتضع باعاليه  
 او انما كان في قلبه الحواس الاضيق  
 والارزاق فيفسد فيفسد من القلب والضمير  
 من الناس فالذي من الناس اعظم من الذي من  
 القلب لا الذي من القلب انفسه كثر كالذي  
 من الناس لان القلب يجمع كثر الذي يتردد  
 من الناس فاما انفسه لانسان من نفسه  
 الى الافعال الدينية فاما يورث الشاغل الجاهل  
 فاقم الارزاق والحفاد من انفسه والقلب  
 يكون في القلب من الارزاق والارزاق في  
 افكار احبته المشقة هو الاضيق وان  
 تقطع مشقة من جميع الاشياء كما يرحم  
 ويطلق في كل شيء وهو واحد من العبد لا  
 انزعاج ولا فاق هذا هو المشقة الحقيقية  
 الذي لا يخلو فيه السمع البطال بحالا فاما  
 المشقة في الحظ فكل سكا فارقا طمو  
 ارزاقيا كثر ما هو فاما بالخير فان نزل

اعز وصل على قال القديس اسحق السرياني  
 في بعض الاما يفيض الشوق قد وجد قاض  
 وكان في كماله وكان اسما بالكلية من  
 مضيا المعروفة وعين العور قلبه فان  
 يعظم ما ينفذ الروح من عيشته فقلت هذا  
 ايها الانبياء في كماله انما في يوم الاحد  
 التي رافق الكنيسة والطريق والذين  
 كما الحفر وارزاقا في الشوق قد كنت  
 ان في قلبه القلب في العلم ليس بحسب  
 ومنه ما يصرفه في كل واحد واحد  
 في هذه الزمان ولا يعرف من طريق الكنيسة  
 سيقولون ان الزمان من كثر يكون  
 والسياسة اخوة متديون وهو صغير في  
 الانظار كثر وهو في كماله انما في  
 وينتزع من كماله وميثارا ووك تعلق اشيا  
 من هذا ما دور في الاما القديس كانا في عاين  
 هذا الاصل كثر في الخلق والعباد التي كانوا  
 يعاينها كماله انما في كماله سيرة  
 وبعد اعوام سيرة العزقة فاما انما في  
 الذي يطرده هذا وان نزل ما زلت  
 ان كل سيرة وقت ونظام فاما انما في  
 سيرة من هذا والاعمال الاسيرة تلك مستير  
 كاحد الاخوة ولا اسير له ولا يفر على  
 يتقدم نفسا في الخلق من كثر ايضا  
 ففقد السياسة فاما في كل واحد واحد

٤

الملك

سفر

فالزخ الجاهل في لوف السيرة ومن عه  
 العصب والاعمال المحض وانه لحد القديس  
 القديس الذي فاعلم في القلادة فاما من عه  
 صير هو وليس له من الاضيق والارزاق  
 وان كان انما في كماله انما في كماله  
 الوداع من الارزاق والارزاق في كماله  
 الانسان في كماله انما في كماله  
 بالسياسة والشوق الى الناس وانما في كماله  
 يتأهب واستعدادا للاحق من كماله  
 فانما في كماله انما في كماله  
 الرسول يصف ان الاضيق من كماله  
 فمن الذين الظاهر الذي يجمع نفسه في  
 بعد الرب فاقوا باليه صير هو وهو  
 واحدا والذين تصنعون وتشتدون  
 دية في كماله انما في كماله  
 كماله وانما في كماله  
 والاعمال فاما في كماله  
 ليعلم من السطان الفاعل فاما في كماله  
 الاضيق استحقاق في كماله  
 والسمع والاعمال في كماله

وحده الكبر الكمالين لا من شات  
 الخلال الحواس في كماله  
 والسياسة من كماله  
 الى الحفظ واليد في كماله  
 الشوق في كماله  
 والارزاق في كماله  
 الخمر في كماله  
 حصار كماله  
 ليستقلبه فاما في كماله  
 يتصور في كماله  
 لكل عمل وقسوتة في كماله  
 فالذين عذله وبعوا طوره فاما في كماله  
 يطفئ في كماله  
 فاصطبر على الامانة التي تاتيها على كماله  
 السياسة فاما في كماله  
 كنت في ذلك الوقت في كماله  
 عود الحياة والعزق في كماله  
 من كماله في كماله  
 من كماله في كماله  
 فهو ايضا في كماله  
 الامانة وانما في كماله  
 ما كان في كماله  
 الامانة في كماله  
 الرباط الى كماله  
 في كماله

المقالة الرابعة وثلاثون  
في معنى عدم العبدية في الاخلاق والامر الرب  
ليس هو من غير العبدية القادر على جرح الرب  
وفي المسيرة الربانية في غير جرح العبد  
كلها راسا وانما افضل الراهبان يكون  
في عدم العبدية لوجوبه من ان يخلص من ط  
بسيما هو لا يات وار الله بطا بالره  
هذا الامر وهو ان يتواذوا في غير مونا كليا  
من العالم وان يقيموا عدم العبدية الكسبية  
جسديا وعدوه لما ترفعوا ولذلك للحداد  
ينبغي ذكره عند الراهبان القبايا والحطام  
اكثر من العبادات ليتبين انهم جرح  
من كلام في الذهب من يتبعه لسانه في  
قال الاخجل المفسر على الرب فالذي في الخيلة  
الظاهر لا يكون العبدية كثر في الارض  
فيل قال انه خبان من تحت عطف وهاهنا  
يخلفه لا يفكر في ان يتبعه في عطفه قال لا  
تكثر في لانه لما لم يكن في مكان الرب في عطفه  
الكلام في ازدرار القبايا لاجل فتر هذا  
الامر وصعوبة عطفه في عطفه في الامور  
منه ويزداد في عطفه في مسامحة الجاهل  
ليس يتبعه من ولا ولذلك اما اول المقالة  
طوي للرحمة واتبعه لرحمة الجاهل لصل  
مادته معه في الارض في عطفه في الارض  
انما في محال ذلك واحد في عطفه

وزدك وهاهنا فانما من عطف واحد من  
من جرحها هاهنا قال ان زلت حقا انك  
بكامل هذا الامر لا افضل الامور لانساف  
تأخره والعصاة من العبدية من جرحها  
وهاهنا ما وضع حقا وانما في الامور  
تجري هذا المجري في غير علم الا في الامور  
الغبار والحطام وتعلم من ان يات في الحطام  
غيره يظهر انهم هذا ما فرضه في  
سواء من جرحها من جرحها في عطفها  
احد الراعي من العطف من جرحها في عطفها  
الرجل الذي لا يظلم من جرحها في عطفها  
الرجل الذي لا يظلم من جرحها في عطفها  
وغيره من جرحها في عطفها في عطفها  
من جرحها في عطفها في عطفها في عطفها  
العبدية وان كانت في عطفها في عطفها  
يترجمه وان كانت في عطفها في عطفها  
مظلم هو فان كان في عطفها في عطفها  
معكروا الظلام لظلمه وانما في عطفها  
المحسوسات لا تملك في عطفها في عطفها  
استبعد واستر وانما في عطفها في عطفها  
عند الكثير من عطفها في عطفها في عطفها  
المعاني قدام العبدية لصلها في عطفها  
من المحسوسات وانما في عطفها في عطفها  
بعض العقل وانما في عطفها في عطفها  
من الجاهل من الجاهل من الجاهل من الجاهل  
وقا انه من عطفها في عطفها في عطفها  
هذه اعراض العبدية من ان يظلم السوس

هذا الفعل الكل الصوري من جرحها في عطفها  
اقترى على من جرحها في عطفها في عطفها  
ليس لظلمه لانما في عطفها في عطفها  
ولذلك ارضى في عطفها في عطفها في عطفها  
حسب كثر الامور في عطفها في عطفها  
لمحسوسات عليه حادث في عطفها في عطفها  
ببسيما في عطفها في عطفها في عطفها  
اخرت عطفها في عطفها في عطفها في عطفها  
من الجاهل وانما في عطفها في عطفها في عطفها  
الرجل الذي لا يظلم من جرحها في عطفها  
والرجل الذي لا يظلم من جرحها في عطفها  
وغيره من جرحها في عطفها في عطفها في عطفها  
من جرحها في عطفها في عطفها في عطفها  
العبدية وان كانت في عطفها في عطفها  
يترجمه وان كانت في عطفها في عطفها  
مظلم هو فان كان في عطفها في عطفها  
معكروا الظلام لظلمه وانما في عطفها  
المحسوسات لا تملك في عطفها في عطفها  
استبعد واستر وانما في عطفها في عطفها  
عند الكثير من عطفها في عطفها في عطفها  
المعاني قدام العبدية لصلها في عطفها  
من المحسوسات وانما في عطفها في عطفها  
بعض العقل وانما في عطفها في عطفها  
من الجاهل من الجاهل من الجاهل من الجاهل  
وقا انه من عطفها في عطفها في عطفها

فعل الاعمال اذ صارها وراظمه واقم هذا  
اذا من عطفها في عطفها في عطفها في عطفها  
رسول السرور والسرور في عطفها في عطفها  
ظلا ما في عطفها في عطفها في عطفها في عطفها  
اذا ما عطفها في عطفها في عطفها في عطفها  
وطي المصاح اي تجايف في عطفها في عطفها  
بكر اجاد عطفها في عطفها في عطفها في عطفها  
اخرها او يتسلك الواحد في عطفها في عطفها  
اشاهد في عطفها في عطفها في عطفها في عطفها  
توقيل وقيل وقيل وقيل وقيل وقيل وقيل وقيل  
اطراح العبدية ويزداد في عطفها في عطفها  
بمكروا عطفها في عطفها في عطفها في عطفها  
في الاشياء التي جعلها في عطفها في عطفها  
على قضاها في عطفها في عطفها في عطفها  
ببر الله والذهب وقيل في عطفها في عطفها  
وقال اما ان كان الامر في عطفها في عطفها  
السافر فاجبه لا الله في عطفها في عطفها  
وصوت في عطفها في عطفها في عطفها في عطفها  
لا تملك في عطفها في عطفها في عطفها في عطفها  
في عطفها في عطفها في عطفها في عطفها  
ما يستبعد العطف في عطفها في عطفها في عطفها  
واستبعد واستر وانما في عطفها في عطفها  
وقا ان كان عطفها في عطفها في عطفها في عطفها  
هكذا كانت عطفها في عطفها في عطفها في عطفها  
ليس انما كان عطفها في عطفها في عطفها في عطفها

بل وكان يحور باله ويزله وما هو اعظم في حاله  
انه ما كان يسر الخبايا من وحيان ذلك قوله  
لما قال ذلك فخرجت البيرة البيرة الصابرة  
لي ولان الله انصرت عنه ما افترق ليقدها  
وليس حيا العشاء هذا الذي هكذا بل قد  
استعدهم المال واسرهم فلا يتلفس  
تعلسا فاذ بدوا خافوا من المذاق لان الله قد  
جزى بالقضية دفعه واحده وقال ما قال  
وارى اني اذكر عاده الايسر في كتاب التكملة  
فلا يقل انت انه منى لو كان احدهما منى  
ما نفع طوف ولا اخر سر للسر قد ما انت  
لا تسمه فاك بامر كمال العفة وذا بالنا  
والفرج كذا تسمى وتسمى وذا من ك  
سك البطون ذاك امر كمال الحزم وذا لك  
وهذا حسن لا الشئ هذا المستحق بها  
ذالك ليك ان تستحسن الرخا ومن في  
الحيطان وتروى النيان وهذا سر الاذرا  
تجميع هذه ومكر الفلسفة ولا زما  
وكنت تسمي التمام هذه مع هذه ودعي لها  
المال ذاك الامر في طبع القاصي بل اخل  
تفاوت جد النصير اليه والمسخين في حجة  
وهكذا يدعوا الجود والاهل امر اهل رتبة  
السادة بل ومن تفاوت المستعجل الذي  
هم يسر والموسم في عتاب وعدا لا يملوا  
لنوسكر اذا ما طول لا يتولوا وذا بال

خير العشاء على ما جرت له وكنه كان لبعض  
فهو يقاوم هذه المعاناة مقاومة بل يعجز  
منه في رتبة وقته ليس له النفس في قوله هذا  
او كان لا يصبر لها بل في قوله هذا  
على العادة المستمرة الى الابد عند الطل  
لانها وان كانت غير محتاجة الى هذا  
المقام في جسم ما لم يكن متغيا اما النفس  
استوفيت العناء وكثير الجسد من الميوس  
فاد الذي يحور بالاهل في قوله هذا  
حاشا الجسم المتغير في كل يوم علة انظر  
المطوب والسما قال هذا للثبوت في السبل  
ان نفس هو يصدر عن ذلك النور الاعظم  
والانقصر والادون وهو الطوبى ولا يتولد  
ان كان في الاهل ما يقع ويحدث على حقا  
وتفكر فيها فليعلم لا يعطى انفس ذلك  
قال انظر والوطوبى السما وما قال انفس  
لا تصرفون ولا تاجرون ولا هذه الاشيا  
هي من المتعجب انما اياها قال قال ابن  
والجسد دون ربح الزرع فاذ انجب  
ان زرع ما قال انجب ان زرع بل قال  
تحت انفس ولا سر ان لا يولد كذا قال  
لا تصغر قوتنا وتصيب الكلية على  
بالاهل ما في العنكيات زرع من الزرع  
اهل انما سمع في عدد من الصدق  
انما شاهدت مع اولاد مغفور قد اتصل

من بيت اسيد عرام من صبح ما فيها ما سمعته  
مصلحا وقيل لا ان عطا الله من ان الله  
وتوبها النسبة فيما ذاك لم يمتد بل قول  
طالع من الله جميع ملحق هذه الحجة  
استوفيت البطل الذي هو اعظم التعلق بسماء  
الاشيا وطوبى الاهل بها وذلك لان الله  
الحجة الا لافا والثالثة الا في قال من  
من ان ذاك في الاهل ما يمكن ان يزيد  
وقامته من ان لا ان الله قد ظهر الجسد  
من الظاهر زرع كذا انما ذاك ما سمعت  
ما يدل ان زيد في جسد ولا السيرة ذاك  
وانفس على احشاد العقل وركب طرد لك  
فما ظهرت هذا القول ليس حضا من  
لوعابه الله من كل شيء وفيما نظرنا انفس  
نعمه ولا نظرت في امرنا غير ممكن  
لان كبر من قد انفس ما سلف والاب  
نما اولس من العقل في زيد ونحوها وما  
ولا نول فانا انظر الحذر والاسلام في جميع  
مجد ليس لرحمة منه لما قال انما هو سوي  
الحقل اذ دفع ما يتبع في ان الله يقول ذاك  
اراحنا من زرع العقب ولذا لا تسمي العقب  
الاهل ما بعد الاشيا ليس في كل العقب  
في الاهل ما هو وذا انما لما قال ان زرع مانع  
من الزرع بل منع من الاهل هذا العمل  
وهاعنا ما سمع انظر انما سأل العقل في

٢١٢

ما وجدنا الناهل ويشرب نكتي بالترضى الله  
ويخطي الخمر الى المساقفة وناظره ما هي  
القدرة في جردنا اذا روي القصد في  
طلتنا اهل محي غرسنا واخره عن مقصدنا  
لا يهتم بعدا حتى اليوم شفاه وشبه عني  
بشوة للشفا الذي يحياه الانسان فيه  
ولا لا يحق ايا يعقل انك تعرفه جليل  
ناكل جردك لم يصف الذل والشفا  
الذي من الاهام وانت عتيدت بخلق من  
الاعيان الاوله بالسر هاهنا ما يريه  
لا تاذن قال ولا يكون بل قصد الشفا  
والنعب والمصاب ومعاذ الامور وما تها  
والخوات من قيسر شافوا لا يطلب  
ما ذا يا طوبى والماذا استريون ولا تروا  
وتفحقوا لا ريد الانساجر مما لا تظلمها  
فاما ابو راسم فهو يعاين حكمها بما حزن  
مركلة العتير شعها ان كان عذرا طعمه  
وغير لا تظلم طعمه السنه العايله لان  
العايل لا يحمي ما لا طوبى للطلوبه الى الملك  
السوات هو قوتنا في الجبل قوت العام  
العايل والرب بالوقت اما يوم واحد لو استوع  
واحد وشبه واحد او سته واحد من  
سكيات باه ليس منله ملهى الهام العالمى  
المجرب كل الامهات لا تظلم ليس فيه شاف  
المنجات والنعني التي حرس العباد فهو

اقنار عالمي مسله ان كان هذا القار الا  
يترج الانسان قط في متى من جميع الانسا  
ولاسم وكف عن هذا الحق ليا ان هذا الحق  
تقد اظهر العقل ان عني على الدار والرب  
وسقت فابتال الرق في هذا اذا كان  
يماضي ليلنا ان فكف هذا الاقوال قد  
قبل ما سلطنا لا يعقل الانسان نفسه من  
ذاع من النفا في الله وفي اعماله ومخيم  
والشرا والاعراف عن الكمال علمي انك  
مسله ما ذا جعل الانسان لا يظلمه  
يزودن الجواب من جعل عمله به ما ذاك  
روذنه بل جرد جرد لوجه الله من تفسير  
اخيلى من مقدم الله ولطيفه قال له اهل المعرف  
الصلح اى صلاح اعلم لتور الى جاهد محله  
فلجابه ان روي صلاح السر صلاح الانس  
فان شئت الدخول الى الجاه اجعل الوصايا  
وقال له اى وصايا فلجابه يسوع ان يقتل لا  
تسرق ولا تهادن ولا تزدربا لى واما واجب  
فربك كقتل فلجابه انسا هذه كلها  
حفظها ستجد انى فاذا يعوز في قتاله  
اليسوع ان شئت انما اقبى مع جميع قتال  
واعطه الصنادير وسجل ان اى السبا وهام  
له في فاسم النصار هذا القول منى كيتا  
لان كان الخطا لله وقار ليس السور  
اليسوع لتلاميذه حقا يبقا اقول انكرات

بصعوبه يلحق الموت من الى الموت السموات  
وانا فاقول لكم اسهل هو لرجى النجاة  
تبعنا الابن من زوج عني الى ملك السموات  
من اجل لوقا فل واحد منكم ان يترك  
من جميع ما لا يملكه ان يصير لي تلميذا  
من الذين احسن القس الى ما غلب من  
الاهتمامات العليله ما الله محبة خالصه  
وان ارد الشفا من كماله ان يترك  
اسلحة دعوته واجد عطا لوقا هو  
بالعالم ولذا لك العقل في مثل هذه الامسايا  
مكنه جرد مجلس جرد حتى يعتق نفسه  
قفنا بالجر يعبر ضلاله ولذا لا يعطى  
على جرد الرجوع مانع من كل ما راي حتى  
قال هذا القس ان يعتذر العالم وحيد  
بعتبه لانما لا يتعلمه بل يفسد به الحق  
مسله ما هو العالم ولا يعرفه وما مقدار الضرر  
لجديه الى اهل العالم ولا يسهو الى سموم  
حسنة فلهذا تظاهر الى جده والفتنة  
بعثته والمستنبت به ما يقدر ان يقتل من  
وليهما الى ان يقتل حياته فاذا ما عمله من  
طوبى واخره من قبله يوم موت ذاك اليوم  
الانسان ان يذاع عضلا فاذا ما جسد  
انسان في الخزع من هذا العالم ومن ظلاله  
ما دام مستورا انه ما يذاع ان سمى سكاك  
وهذا العالم فامساك لايده وبقيه الزو طير

في داخله معظله ومسك انشاك العليل  
الغسله ليس منى والاعلاله وتعالوا عليلات  
ها قد باصيدهم ما عاله ويروى شهره  
وقال ايضا هذا القدير انى ليس فيك  
سوى المسيح عاله حتى انك لا تامل ولا تفعل  
جميع اخير الى لاط الفرح الرقيل واعلم ان  
العالم حتى كذا كثير من الله وفي افاق  
نكر كذا الرض والقدرة وتعد كذا حبل من  
فرج زخايل ولذا كذا ان اها هو النور لوجه  
الله فاعلم ان الله جرد في قلبه وليس المسيح عني  
وان يملك حيا انك لا تفكر ولا جسدك  
سحاني واعلم خوفه من الاصله وويله وحيد  
انك قد رايته الى الله يسوع يسوع فاعلم  
حليته منى في كذا وكذا وقدره منى  
بحد الله قال الامسولس العليل ان الرب  
الذي له ولا تله جرد معار ويخرج له  
والنسا طين جرد منى الله المسعفتي  
الحبه فديري الى النسا فاما من قال انه  
هي بالخير فقد ذاع بقصد المصروف في  
الحصص هو انما من جرد القصد لانه جرد  
انكوا احسنه والقدرة من الله من شات  
ها لا انظلموا في سم واحد وهو سار عوت  
فها هو الى القله وانك جرد في جرد  
مولد الارضات في جرد صان وطلوت  
انا والى انظار من من الجمل الرب من

ف



غلام الايام وبقيت ساهرا الليل اجمع مستهلا  
تعلت فاشع من نار مومج من شدة حرها  
اصبح لها رصاصا على السطح الثالث وانا على  
قال الملاك السلام لك ايها الرب السلام لك  
والخلاص في عري قلبي وعرويتي من عبي  
وقلت له وانا خائف من ربه لربك والفت  
وتحول عني واطمحت من رحيك ووقفت في  
ومن اتي واتي رحت عني وها على نار لا تترك  
وليت بحار من كثرة وها بينة عاطلة حبه  
في الملاك وسلك بي وانا في قالك  
لاخر غرتك ودونك لاحك وكردراك  
بما بعد عن عبيك بل ما تتركك انما  
بالطير بل كنت تحتك لا تتركك والرب  
اسالك حسب الترتيب الله والاس  
فاصعدت وتسللت فذكر الرب اسلي  
لاحيك والا افا واكل هذه الدنيا والرب  
تلك وها قد اعطيت نعمه لرب الصديقين  
منه يضره ويصل ايضا الخطاه فتفرح  
بالصالحين وتصل على الخطاه لتعلموا انهم  
وممنزوا افضل منهم في التوبة والعدل في صوم  
وتوسل الى الرب في شئناك فاحضرنا جميع  
في العالم العبد خبت اوجع ولا جرح ولا مهاد  
ومر في الامور اهلنا لخطايانا دافعة  
هو ارحم الخبت هو في حال الحزن ورجل  
من الله ركب ملائكته محبة من يرب

لا يبرح حال شبه البرق وان سرقوا  
الشياطين من عند الملاك الرب ومنه  
الرجل الذي في هذا الزمان في الله عليه  
ويغتنم صافيه سابعه اكل عينا او صبرا  
لان الفرق بين الخطوط والخطوط  
بين الاعمال والافعال المستقيم والخطوط  
الرب يرضى عيشه في العالم والخطايا  
اشياء والقاء وان قال هذا من الاضراب  
ومع ريت انما هذه الصفة يكون خطا  
بكره شياطين تروى وتفرح بمقدرة  
كل جهاته والملاك القديس يرفع من بعد  
كثا جريته على ملائكة وان ركبوا الارباب  
الاعمال انهم يخطون في حرف ما ويرجوه  
في هذه او يبقوه على صفة جريته  
الصفات فما يميزه في الملاك القديس  
بده سيف منقش بصره فاما لم يفرح  
وبه وركب ارباب هو فاما ساهرا انما هذه  
المساظر لتسافر بالمصديقين والرجل على الخطيين  
لان اعدائنا انما لا يعرفون الملاك  
القديس الا بالمرئ من خطانا كما اننا  
لنستغفر في شئنا اجمع الخطاه طاهر ولا نمر  
بل انا في نحن في الملائكة من المجد والخط  
كل واحد من الملائكة ان الله منظر اقلام  
الخطاه وتفرحهم ويطهرونهم من خطايانا  
بفتح الارباب بالاسم الذي هو من الاول

وقفات ودار الشجر يرفع ويعد الى  
قلاتيه والارباب الذي في خط الصبي الى  
الشجر فقال له من اجل الرب تساعده في صلب  
اورسل اليه من قبلك فليست الى الرب  
رسالة هذا صبيها المقدس يركب الملاك  
سبايعا من اجله فان كان الرب لا يحضر  
فليس يركب كنه هذه الرسالة واعلمها  
للرب تفضي بها الى الرب في طهر ولا تخافها  
فهي والرب الرب الاله فليها مكرام اعظم  
وقلها وقها وها وسال الرب قائل  
عليها في الرسالة فقال له اني انا في صفة  
عبي الى الرب في صفة الشجر وليست الى الرب  
حاشية وقها الرب الاله وهذا الاح فليها  
الشجر تركاه الصبي ويحترق في النار  
ومر طبعه الفضيلة لرب الشجر لاسما  
في محرم الامور في احسن هذه القاتية  
الرب في رحت على رجه من صبي الى رجه  
القديس في جسد العبد القديس هو الذي في رحت  
جميع ماله واني اعلم الا صبا في الاحلا  
جسده وقد فصل من رجه من رجه في رجه  
فوتوا لله وسابغوه رجه في الصالحين  
الله لا يحاله عبيته تركا هذه صفة  
ما يله الشكر نعمان بل يرب نعمان في رجه  
على محله لرب الرب من رجه في رجه  
اسرع لرب العبد الامان في رجه في رجه

تصغر تصرف وطوان القم والرقاع وهكذا يلبس  
بالسبحان ان يعطوا ويظفون في السكوت  
مخارج الالهة ويجعلون الاسرار الذي قد  
سبوا من الساطين عزيم من جميع اسوار  
العالم والها السبح والحمد الى الابد امين

الحال الخامس والثلاثون

في انه ما يليق بالعلم ان يكون للبيان محيا  
لكسبه لا احد يجهل الروح القدس محانا ان  
يعطى لها الميراثا ويستخدمها محانا وفي انه  
حي على تلاميذه ان يتعلموا به بصفته ومانه  
والرغب في زياده عن الضرورة وفي ان  
العلم المنقسم في اربعة وسور وفيه  
ويكون متواشيا ولا يخلو في بعض الامور الضرورية  
ولا يترك كرامه معلمه وفي ان الذين يراهم  
سببا ما عثر عليهم فيهم والذين يخذلون  
سببهم يتسبون في تلاميذه والذين يدينونهم  
وهو عزيا واخبرون عن المسحوقين والذين  
الذين يعطون على خصال الذين يتسببوا  
والذين يخذلون فيهم فيهم في الكنيست  
الالهية وان هذا القول داسر في محاربي  
الروح هو ان الذين المتعاسرين على فعل هذه  
المنكرات في انكار وتبعات فقط تلك  
وقطاعهم وملاصفتهم عليها فانهم ليس  
الاقليم من القديسين فيهم وان كانوا

رهبانا او علماء من غير نور وبغير زينة ومنعز  
القهار والذين يعطون في سائر ذلك  
ويعتزون في محاربتهم من الفرح القديس فيهم  
هم في حد ذاته من تفسير الذي  
ليسا به مني استعاضوا عن انا عشت  
تلاميذه واعطاهم سلطانا على الارواح النجسه  
ليجوزها ويسعدوا لهم في كل ما كان  
واذا انطلقوا في الدنيا ما بالهم ان كانا الخلق  
محانا اعطوا ما لم يكن فيهم باصلاح  
الاخلاق اكثر من اجتناب الامايات مظهر  
بذلك ان فعل المجران خلق من القهار ليس  
بشيء لا ينقص من عظمته بقوله محانا اخذ  
محانا اعطوا وبهم عن عجز القهار في  
يظنون ان هذه القهار منسوبه اليهم عن قوس  
قال محانا اخذ محانا اعطوا لاننا في قوس  
من يعطونهم ما لا نكر ما اخذنا منوها  
باجته ولا خيرا ولا نصا داكنا لمدها في  
والذين عندي هكذا لنا عظمه من واجب  
ان ياتوا فينا من اجل انهم فينا استاصل  
جنتهم في السرور والحال قوله لا تفعل  
هنا ولا قصد ولا فاسا في مناظره لا في  
في الطريق بخلاه ولا تفعل انوش ولا تسبوا  
خفافا وان تود اعلى عما ما قاله لا اخذوا  
معهم بل وان سبوا فيهم هذه من جنتهم  
فانهم ينامون في الكوا القهار في الكنيست

يقوله هذا القول شيئا كثيرا لجدوا القهار  
التيه عن التلايد وتايها انهم من جميع  
الالهات مات حتى يوفروا على انما انما الظاهر  
نا السبحان يعترفون لاف الذي قاله فيهم  
فيما بعد هل اعوز شيئا لما اسلمه عن جفاه  
ما قال في الحال لا تقبوا الكعبه قاله ما قال  
طهر والبر من اخذ الساطين جند قال  
لا تقبوا شيئا محانا الخلق محانا اعطوا بلقا  
الهم الما في الامور وما كان فيهم لافيا  
ومدا عظمه في تلاميذ قولهم في ان فينا  
القوت الضرورية ما قالهم فيهم ما قلت  
اجزوا بقوله وهو انظر والاطير الساذك  
يكونوا بعد فدينا ان يملوا هذا المرسوم  
ويدينون بعض الاعمال الجاهل في كماله  
اعصم من ذلك كثيرا فقال في القهار مستحق  
هو لافه عني في ذلك تلاميذه يقولون في  
لا يقهر هو عني في انهم فيهم فيهم جميع  
الاشيا وما باخذوا من تلاميذه ولا فينا  
منهم التلايد كاهن في السطرحهم وادرك  
زعم لان القهار مستحق هو لافه واما قال  
هذا السبحان في انهم في السطرح هذا القهار  
هو انهم في هذا الظاهر هو عني لا يكون في  
مستحقا من القهار لا يطيعوا شيئا فافلا  
عن القوت الضرورية فيهم فيهم القهار  
ما يقعون ليس تلاميذ وما هاهنا واهنا

الحاي يدينه دخلهم او قبرا محلي عن قبرا  
المستحقين في كاهن الذين خرد جنتهم  
لا في ليس يتولى لاف انما اعلم مستحق في كاهن  
قد فحمت لاف اموال كل احد من هاهنا ان  
خسر وافياد الخضر ان كان هذا يستحق  
وغير صورته ويخرد فيهم في كاهن لاف  
مستحقا في عظمه في كاهن في كاهن في كاهن  
مطلوبا زياده عن الضرورة ليس انه ما فيهم  
يتطلبون المستحقين بل في الاستفا من قديس  
مدني حتى لا يفرقوا فيهم ولا يفرقوا فيهم  
ظية القهار والشرع والاستسها ان  
هذا انما قوله في كاهن السبحان الذين خرد  
وعند ذلك في كاهن السبحان عليه فان كان هاهنا  
فسلامه في كاهن عليه وان لم يكن مستحقا هاهنا  
فسلامه في كاهن عليه وان لم يكن مستحقا هاهنا  
قوله فان اخذوا من اي قبل كان فيهم  
انصوا انما انما في كاهن في كاهن في كاهن  
وعامون اخذوا من في كاهن في كاهن في كاهن  
المنزل زعم لا يكون في كاهن في كاهن في كاهن  
انهم في كاهن في كاهن في كاهن في كاهن  
بالسبحان في كاهن في كاهن في كاهن في كاهن  
افتراسا من يد سببا اخر الا انما في كاهن  
سبحانك ولا احدنا شيئا من اموالهم بل في كاهن  
الغياضا هذا القهار في كاهن في كاهن في كاهن  
لا حظه من تفسير الذي في كاهن في كاهن في كاهن

التي هي تارة من غير النسيان المستمرة ويجب  
القدرة على جعل الالام في بعض النسخ  
قوله فاعلم ان الالام تولى في نور ادرسا  
فالفعل مستحق لاجرة الالام في ربه هل  
ان جعلته وانما في الضرورة وان لا يباعه  
لا تتركه في ادرسا فان الفاعل مستحق لاجرة  
على فعله لانه اذا ما قال العبد لاله  
هذا امر يدعوه اكره في قصد القيام  
بالقوة الضعيفة حتى ينزل الالام المستحق  
الذي هو اكل الحقيقة وعرضه اكره  
الالام الذي يقع عليه هذا الاسم  
باستحقاق في النسيان المحتاج لانه اذا  
الانسان في سكرته بذلك المقدار هو ان  
يعود في في النسيان في في سكرته  
واري ليعاقله اما الناس يقولون انهم  
نور ادرسا اشهدت اي يعبرون في  
المعلم ليس يعبرون على تعبه وفيما وضع  
ما سببه المسيح لانه يقول مستحق هو  
اجرة فلا يفتقر لاجرة وبما لم يفتقر  
بالسبب لانه لا يفتقر لاجرة الفاعل مستحق  
مولا لاجرة حتى ان الالام هو باعليل  
بما يعطوا في سكرته من نور ادرسا  
محمودا لغيره لانه في النسيان  
والتي هي تارة من غير النسيان المستمرة ويجب  
القدرة على جعل الالام في بعض النسخ  
قوله فاعلم ان الالام تولى في نور ادرسا  
فالفعل مستحق لاجرة الالام في ربه هل  
ان جعلته وانما في الضرورة وان لا يباعه  
لا تتركه في ادرسا فان الفاعل مستحق لاجرة  
على فعله لانه اذا ما قال العبد لاله  
هذا امر يدعوه اكره في قصد القيام  
بالقوة الضعيفة حتى ينزل الالام المستحق  
الذي هو اكل الحقيقة وعرضه اكره  
الالام الذي يقع عليه هذا الاسم  
باستحقاق في النسيان المحتاج لانه اذا  
الانسان في سكرته بذلك المقدار هو ان  
يعود في في النسيان في في سكرته  
واري ليعاقله اما الناس يقولون انهم  
نور ادرسا اشهدت اي يعبرون في  
المعلم ليس يعبرون على تعبه وفيما وضع  
ما سببه المسيح لانه يقول مستحق هو  
اجرة فلا يفتقر لاجرة وبما لم يفتقر  
بالسبب لانه لا يفتقر لاجرة الفاعل مستحق  
مولا لاجرة حتى ان الالام هو باعليل  
بما يعطوا في سكرته من نور ادرسا  
محمودا لغيره لانه في النسيان

بلاذكيوا وعلوا ولا يستحقوا الاصل في النور  
فبعدوا الاثر بها كما يعطوا الرطبات ولا  
يحقن التي من العالمات لانه كان الالام  
ما كان في سكرته من نور ادرسا  
امورهم والاعتناء في بعض النسخ  
وتتركهم من النسيان في بعض النسخ  
الاعتناء ما كان في سكرته من نور ادرسا  
النور وغيره من اسبابه لانه في  
لاولئك في سكرته من نور ادرسا  
فاما اذا قال العبد في نور ادرسا  
اي في سكرته من نور ادرسا  
في طلبها فاما في سكرته من نور ادرسا  
الالام والالام في نور ادرسا  
كانه الاكرام فلا تامل هذا انه اكرام  
لاكرام في سكرته من نور ادرسا  
للمستحق في سكرته من نور ادرسا  
فاهو المستحق في سكرته من نور ادرسا  
الراع الصالح يضع روحه في سكرته من نور ادرسا  
هو القصد في سكرته من نور ادرسا  
احد ربه في سكرته من نور ادرسا  
والفعل انهم لا في سكرته من نور ادرسا  
تعليمه في سكرته من نور ادرسا  
هذا هو التفتن فيها وايضا في سكرته من نور ادرسا  
للغيره تامل في علمته في سكرته من نور ادرسا  
وغيره في سكرته من نور ادرسا

لحاج اليه من ربه الى الالام البيضاء  
ومن نور ادرسا في سكرته من نور ادرسا  
المعروف بالنور في سكرته من نور ادرسا  
كلامها في سكرته من نور ادرسا  
تالوا من الالام في سكرته من نور ادرسا  
السنة في سكرته من نور ادرسا  
الحزب في سكرته من نور ادرسا  
بالسنة في سكرته من نور ادرسا  
التي هي تارة من غير النسيان المستمرة ويجب  
القدرة على جعل الالام في بعض النسخ  
قوله فاعلم ان الالام تولى في نور ادرسا  
فالفعل مستحق لاجرة الالام في ربه هل  
ان جعلته وانما في الضرورة وان لا يباعه  
لا تتركه في ادرسا فان الفاعل مستحق لاجرة  
على فعله لانه اذا ما قال العبد لاله  
هذا امر يدعوه اكره في قصد القيام  
بالقوة الضعيفة حتى ينزل الالام المستحق  
الذي هو اكل الحقيقة وعرضه اكره  
الالام الذي يقع عليه هذا الاسم  
باستحقاق في النسيان المحتاج لانه اذا  
الانسان في سكرته بذلك المقدار هو ان  
يعود في في النسيان في في سكرته  
واري ليعاقله اما الناس يقولون انهم  
نور ادرسا اشهدت اي يعبرون في  
المعلم ليس يعبرون على تعبه وفيما وضع  
ما سببه المسيح لانه يقول مستحق هو  
اجرة فلا يفتقر لاجرة وبما لم يفتقر  
بالسبب لانه لا يفتقر لاجرة الفاعل مستحق  
مولا لاجرة حتى ان الالام هو باعليل  
بما يعطوا في سكرته من نور ادرسا  
محمودا لغيره لانه في النسيان



المعقبة من اخذ من الصور السري فان  
فخاسرا جديلا يذوق طالع الموت والدمار  
فيموت مؤثما في وجهه فهو من رسل الهوى  
ويصوبه بوجدان وكان قد وضع عليه اسم  
الجنون لكن الارمن فيهم وقالوا انهم  
اناسهم كما في عليلا وانهم احد اعداء الله  
والله في اعرفنا من الاخلاص المقدس واد  
كما في معناه اسمها ثانيا بالنسبة الانبا انبا  
الله في تكلموا في قلبه وروى في سمعناه  
ايضا من عند من قدرا وايلا للذي انزل راي  
وايضا في الخبر ياتيه ولا يفرط في الوقوف  
الشعب وحيات في جريد واخذت نفسا منهم  
سما طلع من ظلمة القبر من يد اللذات من  
لديهم في شجرة وبصاها فليست في الصدور  
يبعثنا كاهنا فيقول حسبنا الله واليه  
نجاها من وجاهه لنا البرا من دم مجاور في  
القبول من الهية والاولي ووليد من الدين  
يسرطون ويسرطون اني اذ كان هامه  
الرسول بطرس الذي قد عدت من امر كرسبه  
فلا استاصول في قول شيئا من هذا بل سميت  
الما عن السلخه فليكن القائل انما هو على الارواح  
بالحق واظلم من شجرة ما استلما من رسل  
الدين والارواح الا الذين من الغايض والقبول  
ومن خا وزشبا منها نزل له ويسلوا ربه  
اخذوا المستول على التراس في الهوى

اخذوا اولئك وكوا قولا بطرس فاجابه الرسول  
لم يصنع اخذ مني من هذا القوم لا بالخط ولا  
بص في هذا الامر لا ربه في الهوى بل كانت  
تباع لقلوبهم في ظلمة العمى ومطاميرها فقبله  
لا يحتاج اليه والحق في صفاق وقصده  
فما كان له الرسول بل من طلال الاحاح  
اليه يتقوله في حق على الاستغفار الا يستمر  
عليه استمر ما ولا يفرط عليه في الامل  
مكون عندهما في الاما ما سلكه في مقتضا  
مقتضا من الحق الرصين حي يفرط ان  
يعزى اليه في الحق العلي في بوب  
وهذه الصلوات التي تسمى بها والسوا من  
سنة بايعي وتسمى في الهوى فهذه  
الصلوات والامتنان في الرصين  
القدس بعد وتسمى بعد من الهوى  
اعطى اخذ في وقت الاوقات بها تسمى  
قل الشروطينا او بعد ما في وقتها نفسه  
لان السبل هو قلبها او بعد ما الاخذ في  
وقت الشروطينا لان الاخذ احد من  
كان في جميع القليلات السبعه يفرط ان  
تكون من شدة اوانت حدة عن انبا  
ما وضعت السور في الهوى فسميه لله في  
الدائم الذي بعد من في الهوى في الهوى  
في السبعه من غير ان يعطوا شيئا من الهوى  
وحيله في الهوى في في القطار والوقوع

وتنوا على خطاهم لا تعلموا عنه ولا يسمعون  
ويامون من ان اسرا في روح قوما انهم  
على جسد العباده والذوق في الهوى في الهوى  
لا ربه تعالى ولا يستويان في الهوى في الهوى  
في الهوى في الهوى في الهوى في الهوى  
والاولي في الهوى في الهوى في الهوى  
تفليس في الهوى في الهوى في الهوى  
الذي قد هو من الهوى في الهوى في الهوى  
تفليس في الهوى في الهوى في الهوى  
والاخذ من الهوى في الهوى في الهوى  
المعده بالهوى في الهوى في الهوى  
ومن هذا الوضع وجه وقاح في الهوى  
يعزى في الهوى في الهوى في الهوى  
المقطوع من الهوى في الهوى في الهوى  
ماور يواشع من الهوى في الهوى في الهوى  
مكون في الهوى في الهوى في الهوى  
واذا صرنا في الهوى في الهوى في الهوى  
بالاشتماء وبني طهرنا من الهوى في الهوى  
الفعال في الهوى في الهوى في الهوى  
القانون في الهوى في الهوى في الهوى  
انما في الهوى في الهوى في الهوى  
كان في الهوى في الهوى في الهوى  
القبول في الهوى في الهوى في الهوى  
مطربه ومثل هذا في الهوى في الهوى  
من السور في الهوى في الهوى في الهوى

اسم من شرط ما قد يسمى من الخطا وعدمه  
الغيبه التي لا تسمع الى الابح من شرط اسبقها  
او حوزة نفس او غير انما هو او غير هو  
منه في حله الاكله من او يقبله او ما يروى  
او اوقد من او الملائكة او الملكه احد من هذا  
الفرق والمناظره في سمع من من فعل  
هذا اذا وقع وقيل على فعله فعليه السقوط  
منه رجعت والمشرط من سمع ايضا من حيث لا  
يجمع بالمشرطه او القيد الذي ياجتز فيه  
ويابع لغير احب من الزينه والقصد الذي  
قصره ويجزى باعطاء الخطا وان طمس  
انسان شرطه في ذلك المعنى في هذه العطايا  
السبحه التي لا يليق وهذا الوسط انما هو  
الاظهار ليس فليس شرط من رجعت وان كان  
تأخيرا او عاليا فلغيره فانما هو في من  
السبحه من السباديه من غير ما يعرفه من السبحه  
برئى اسما فقه كاسرا او غير من من السبحه  
وما لا يشترطه من رعايته من غير من السبحه  
نعمه من شرطه من السوطيه والذبح من السوطيه  
من كلام القديس باسيليوس الى الاساقفه  
الذين في قلبه فانه هذا الامر الذي اياهم  
يدلونه ولا ولا فيهم فيه فليلا في  
والذي على حاله قد ظهر في الابدان فقهه كذا  
والجواب الذي في هذا المعنى لذلك هو الذي  
يعرفه من بعض سمعائه فليقبله كذا واما

احد من ما يعرفه فليقبله مثل حيزه وقبضه فاما  
من لا يعرفه فليقبله وما لا يعرفه فليقبله  
ان هذا فان يرى في حق الله تعالى في اليوم  
عن قوله في حق الله تعالى في اليوم  
وصطاما وسيرتوبيا احد من باس حرس  
العاده وهذا فان اردت على الاساقفه  
التي التي يصنع للمريديه عقابه من  
مضاعف لانه يفعل هذا الجيد ويستعمله  
في بناء الخطيه فليقبله انسان اساقفه  
ولكن انما اردت في الحق الذي من  
الاساقفه في هذا الخطيه فليقبله  
والا فان الصدوق يقول ان يقول القائل القصد  
ما قاله الرسول لم يشا ان يعطى وساع كل  
الروح القدس في فضل بعد الى الخلال  
واحد من هذا المبدأ ابتاع بعدم حشره  
وقد حشره من الباع من هذه المسح لانه  
نعم قد صار واحد من مسبحات الرب كونه  
كذلك باعوه للشيطان سرع فقامت  
لذلك خطيه على الاساقفه الرومانيه مع  
وادخلت عارا على الكنيسه التي من  
ان فيها من المسبح وجسبه وما عور والحق  
ان في فيهما ما ساق كل هذا المقنع فيه  
هو ان في مطون انهم ما عور والحق  
لا يجدون في الوقت الا الله اي وقطان  
ساق في الشرطونه شافها ساقها

فقهه والحاسا والاساقفه خطا الدنيا الميثاق  
الاخيه في الحشره لانه لا كانتا التراب  
القائيات عورهما من الخلق والرباطات السامات  
وهذه الوصاه من عور قدرته ما لا يقد  
فقط وجرد من وشرطه من الخلق الرب  
وتربا الى سمعهم وخوليا من سمعهم وبلغت ان  
فقط من سمع هذه الامور الجالس جالس  
حسبها فليقبله واساقفه من السبحه  
وانه الجسد الحاشي على اساقفه الحاشي  
من قولها والقائيه ان سمعها وان في حقها  
الها فاعطى خطا من سمعها الخطا  
فأعطوا الايقون الحاشي والاصدق الايقون  
مطبقه لانه الوصيه كالم بسيطه ولا يصح  
ما فيه من غير ولا يصح لادراك ولا هو  
منه الى شرح سوفسطي وجرد من سمع  
انا فليقبله ربنا من السموت فان سمعهم  
في عهده فليلام كبروا وانعكس انا فليقبله  
والسمع من في السموت فليقبله فليقبله  
بما انما لا يزال من هذه الوصيه والحق  
وما لا يكون ان في لقايعها بالحقه الوصيه  
للقائيه والاساقفه في سمعها فليقبله  
التي من في سمعها فليقبله فليقبله  
التي من في سمعها فليقبله فليقبله  
فليقبله فليقبله فليقبله فليقبله  
فليقبله فليقبله فليقبله فليقبله





بسطه فمكت اليه وسيله يستعملها هذا  
فجاءه لانه لم يستعمل على الجاهل وكمها لوجه  
فمكت هذا العالم في نفسه المثلث فمكت  
اراد الابا يوحنا حانظ موع المسيح فمكت  
فوسيله قوما الغنى المسحق ليعود اليه  
وعند الجسد وقته لما لم يعبى باسدي ما انت  
عليه الخاطيه والصنفه المتساويه  
من الله لان من لم يخطا ما وقته القوت  
وعليه ما انت ان الوراثة مستحقا فيه  
وانت يا سيدي فمكت وكمها لوجه  
ما انت للذي في كرمه وما انت ما انت  
عنا من الذهب وانما انت ولد للسميه  
المسيح على يدك وانما انت ولد للسميه  
واصير منها ساسا واسمي من الامم من فمكت  
لللهيه الربيه التي فصلت من بين  
لار قد قرا يا نذرنا الحق فمكت على لسان  
الرسول والى الناس من فمكت من فمكت  
فلما وقت القدر الامم على هذه العكاسه  
استدعى بالرجل وقال له انت هو المنفذ  
اليها هذه الوسيه على يدك وكمها لوجه  
واما هذه نعمها التفسير فمكت الطوارق  
من كان عنده لما لم يخطا ما فمكت  
الوسط فمكت في خطيه قايلا ما فمكت  
وكتمه والوقت من فمكت وكمها لوجه  
الحا كان في الارض من فمكت وكمها لوجه

ان في الناس من فمكت العبد الكبريه والصنفه  
ان لم يكن عزه من الناس فمكت للصنفه  
ولذلك لم يخطا ما فمكت فمكت فمكت  
ايها الابا ان الله من فمكت الناس هذا  
قاله الرسول في العهد القديم والاعطاف  
يقول ليعود الى الرب ان كل من من فمكت  
الناس من فمكت في واحد من فمكت  
وعليه فمكت فمكت فمكت فمكت فمكت  
الساكن واليه فمكت فمكت فمكت فمكت  
انا وانت هو فمكت فمكت فمكت فمكت  
افاويله فمكت لان الذي لم يخطا ما فمكت  
الذين لم يخطا ما فمكت فمكت فمكت فمكت  
في الهى وانما فمكت فمكت فمكت فمكت  
الرسول ما لم يخطا ما فمكت فمكت فمكت  
سبح سبله فمكت فمكت فمكت فمكت  
ان في يونان ما فمكت فمكت فمكت فمكت  
فلما سمع فمكت فمكت فمكت فمكت  
وساكن الله العباد على كل من فمكت  
يا سيدي الذي لم يخطا ما فمكت فمكت  
مخطا لانه ما لم يخطا ما فمكت فمكت  
الخير ان على ما فمكت فمكت فمكت  
من فمكت فمكت فمكت فمكت فمكت  
ان يرفع ايدي الرب ليعطي الروح القدس  
قد لم يخطا ما فمكت فمكت فمكت  
هذه النعمه ويعطي سبطه ان يكون كل

مثل اليه فانما اليه من فمكت الرب  
اي اسبقه ليعطي من فمكت فمكت  
على ليس ليعطي من فمكت فمكت  
في فمكت من فمكت فمكت فمكت  
فما لم يخطا ما فمكت فمكت فمكت  
من الرب وما فمكت فمكت فمكت  
يعطي فمكت وكمها لوجه فمكت فمكت  
ومن فمكت فمكت فمكت فمكت  
اله الاكبر فمكت فمكت فمكت  
الرسول فمكت فمكت فمكت فمكت  
يكون الى الخلاص فمكت فمكت فمكت  
تقني سبله على خطيه على الذين لم يخطا ما  
سبله على الاطلاق فمكت فمكت  
واي عطيه فمكت فمكت فمكت  
سبله فمكت فمكت فمكت فمكت  
افاويله فمكت فمكت فمكت فمكت  
قال لاسبقه فمكت فمكت فمكت فمكت  
سبله في انا فمكت فمكت فمكت  
اخر اخطا فمكت فمكت فمكت فمكت  
عنا فمكت فمكت فمكت فمكت  
البشر سبطه فمكت فمكت فمكت  
الذي يعطي فمكت فمكت فمكت  
جمع من فمكت فمكت فمكت فمكت  
السف الذي فمكت فمكت فمكت  
هذه فمكت فمكت فمكت

والعرف هو سبب جميع الفروع الخلقية عن  
العرق والاصل والذات انما يتبعها العجب  
من حيث انما يتبعها القوت وفي هذه  
الانقلاب الباطنية ما يرى انما يتبعها  
او انما لا يتبعها انما يتبعها لا كما لا يتبعها  
احضان الحكام عن قسك وحدا على حيا  
ولا ما رقات الوجه الرتبة فكل من كرم  
رئيس من الناس الذين في يد كثر يد تعاقب  
من اطهره وتطالعهم اسرع والى من قايلا  
ارضى الرؤساء وطيرهم لا يفتقره من  
عن غير شدة كغيره انما يتبعها من  
عكس كذا استا وبتتار يستل الى  
الادام والتمم والناس والى من فيهم  
الرياسة انما يرى هذا فيها اذ كان يافو  
رئيس الحققة من راسه في طاعتهم  
يد له ومن في الامر حيا استا بالبحا  
ما يتبعه من قدر هذا الى رياسه بل لا  
عمود به لا يتبعه لا افعر السادات  
منقادى الاقوال والسهوات ما يتبعه  
الواحد يستد ذال الاخر وابعيد رايه  
ذا كثره من غير ان يطبع الى الاحسان  
يصح وذا كثره المستر في انما يتبعها  
مولاه على من يتباين بمره ذال فاما ان  
ان يستقل ما يتبعها من غير هاد الى  
تتبعه شجع وتعطى عنها الطائفة يتبعه على

افهم الكل من في هذه هي الرياسة والكرامة  
هذه هي السلطة انما يتبعها من لا يتبعها  
فدور طاقا لا يطلب ان يتبعها فاما انما  
ما يتبعها المستقل الجوز واقامه الطاهر  
فالادى كثر انما يتبعها وهذا لا يطلب  
او يتبعها انما يتبعها بعد من الفصل  
الحكم وان خذت الى رضى التعليم والرهت  
غلبه الزمت بد اطهره فافا فان كان  
هذا الامر هكذا فاذ يتبعها الى الجوز  
الاستغا الذين من جوز من سببهم  
لجوز من هذا مقتضاها انما يتبعها رياس  
فانما يتبعها مقتضاها وما تتبعها الى الحققة  
اعجب من طاهره من الرؤساء انما كان  
الجوز من الرؤساء فافا من جوز واحد  
والطامى ما يتبعها من الامر من الرياسة  
وتما وتوايد فاذ يتبعها من سببهم  
قلوا كثره من جوز من جوز من جوز  
انما كان من جوز من جوز من جوز  
وفلا يتبعها من جوز من جوز من جوز  
ومن جوز من جوز من جوز من جوز  
الذين من جوز من جوز من جوز من جوز  
وسببهم من جوز من جوز من جوز من جوز  
والذهب او جوز من جوز من جوز من جوز  
جوز من جوز من جوز من جوز من جوز  
كل من جوز من جوز من جوز من جوز

يدى او برعدوا اجل اعتقادهم وذا انما يتبعها  
نكاحا من جوز من جوز من جوز من جوز  
انما يتبعها من جوز من جوز من جوز من جوز  
احد من جوز من جوز من جوز من جوز  
صغر من جوز من جوز من جوز من جوز  
كثير من جوز من جوز من جوز من جوز  
الراى الرضى ولا معتبرا واحدا على الجوز  
على ففوكه وفتوا الى جاز عليهم اذا ما  
جوز الى الازم من جوز من جوز من جوز  
بهم من جوز من جوز من جوز من جوز  
التراس وذا من جوز من جوز من جوز من جوز  
استا الى جوز من جوز من جوز من جوز  
لما من جوز من جوز من جوز من جوز  
كذا من جوز من جوز من جوز من جوز  
اولا من جوز من جوز من جوز من جوز  
هذا من جوز من جوز من جوز من جوز  
لما من جوز من جوز من جوز من جوز  
الاستا الى جوز من جوز من جوز من جوز  
لا من جوز من جوز من جوز من جوز  
مقتضيات امور الرضى والاحزى  
بالمرور من جوز من جوز من جوز من جوز  
يكون من جوز من جوز من جوز من جوز  
الغنم فاذ يتبعها من جوز من جوز من جوز  
على الاستا الى جوز من جوز من جوز من جوز  
يكون من جوز من جوز من جوز من جوز

نكاحا من جوز من جوز من جوز من جوز  
عن جوز من جوز من جوز من جوز من جوز  
نكاحا من جوز من جوز من جوز من جوز  
فيسقط من جوز من جوز من جوز من جوز  
سببهم من جوز من جوز من جوز من جوز  
وج من جوز من جوز من جوز من جوز  
الذين من جوز من جوز من جوز من جوز  
الى من جوز من جوز من جوز من جوز  
والذين من جوز من جوز من جوز من جوز  
السقط الى جوز من جوز من جوز من جوز  
لا يتبعه من جوز من جوز من جوز من جوز  
هذا من جوز من جوز من جوز من جوز  
مقتضيات من جوز من جوز من جوز من جوز  
السقط الى جوز من جوز من جوز من جوز  
الذين من جوز من جوز من جوز من جوز  
ار من جوز من جوز من جوز من جوز  
يكون من جوز من جوز من جوز من جوز  
درجه الاستا الى جوز من جوز من جوز من جوز  
حجها ونظير في كل موضع ذال المرور  
للذين من جوز من جوز من جوز من جوز  
يعرف من جوز من جوز من جوز من جوز  
لما من جوز من جوز من جوز من جوز  
هذه من جوز من جوز من جوز من جوز  
عليه من جوز من جوز من جوز من جوز  
الذين من جوز من جوز من جوز من جوز

بها قطع على احد قبل من يحكي القصة الى  
هذه الامثلة حتى انهم يورثونها من جدهم  
التيه ومن اجل يعطون لها حيل من  
غير جود من الواحد ليعلمون فيه سائلهم  
ومعنيهم بحاجاتهم اذ قال الرجل العجيب  
العقل الكثير العبور الذي ربهه الراسية  
يدين الالهي على عيب ولا يدونه قال من  
فاقت نفسه الى اسفقه ما قال كل من  
سوق يقصد الى الاسفقه ما الراسية  
بشارع وفخر كنه لما راى الدهر سائر  
فخر الراسية ولا تقبل بالحقلة ويريدون  
الفراس ولا يرون اعراق الاسفقه وانما  
واهي الحار اخطارها واهما انها والسهر  
اللازم لها لان حار تخرج من تحت  
بمقدار الموت وينت وتعلمت ما في  
الحاجات اولها امتحان من يصل للذكر قوت  
الحياة سقى العطار لحيه العراة اعناق  
امر الظالمين والقيام بالانعام معاصده  
الارامل وقاومة الظلمه وجهها على المرفوع  
السلطين اذ اماروا اسفقه والناور  
سفا الذي يملأه من شفق واصلاح  
المفتين لحيه ايمانهم من خلاص المسجونين  
دوى القاصب تاديبا لمن فادكا هذه  
التهاديات كلها لا تتركها يتعاقب  
بالاسفقه وحكا لا اظن واسهب في

تدريجها شيئا فشيئا فطول المقال ظنوا  
فوزر لها زوايه راحه من فقه من جسد  
عصى النظر في امورهم خاصة ولا ركنوا  
عظم هذه الزاينه فاما الرسول لاسر  
سور من هذه الخطه وتعلموا اسفلوا المراره  
غير من للاكثر من فقال من صبا الى اسفقه  
مقد صبا الى امر حيد من صاقل لانه قال  
كل من يفسد لانه فانه يفسد منج المساق  
الباطل وكذا كان من محاميه سلسا  
فلنك قال فبما ساق امر احد فاما  
الوعر لاسية فيه واقوا هذا وجره لغيره  
يدعون التي الصلح لاسر والعسل القصب  
علا وفعلا انها الحبا الامن ما هو لحيه  
اهما ما هو من قبل حيد عليها طابا ما هي  
تسلط اعتما في بعل الانسا راسية بنفسه  
مر عبا يد ذات سباسه ما هي سلعه لحيه  
عليها اما فاما مدح على الاسفقه عايه للمدح  
لا من امر الحوي ام لم حيد الاسفقه لانه  
خطر لا امرى للمدح عايه لحيه لحيه  
هذا في الامر بل انهم علموا من جسد  
ويدينون انظر الى هذا الرسول الذي صاقل  
الخير هذا الحبا من صبا باعاف كثيره  
وجرايات وضرايات واعيا لانه ما من  
لكي من المرات حتى يصعب واحد من  
صدق قوله وان لم يره وان هو عليه

لعمري الروسا كان غير غير من هذه  
الحما دانه ما نظرهم الى الامور  
لا غير كان من هاته الامور دفعه  
واحدة ففعل من صبا الى اسفقه فلفظ  
الى الاغاب ولما كان فيه كفايه  
لما ليس الا مال لان الاربعه مسطوره  
سرها عليه العدو ولا يقدر على عند الاله  
التي تارها لتساقل المرات واسطر الى الزه  
لسايل الاعمال لا يسطيع من الى الزه  
من فاذك ليس وليس في نفسه ان قد  
سم لحيه حبا اناوسيا لانه يطلع الى  
حيه منقده فيها الخطه عليه نكبات  
الذي يدنا منها الادام فقط راقيل  
حج القافات المتطاف بها ما حاطها  
فلمنونا الا وصال ورا قنر وانزل  
من هذه الدرجة وهناك فصيح ويصاح  
عليها ما المان الذي لحيه في من  
الذهب الذي يبع اذهال لسد الجاع  
والعطاش والعراة والمرعى مرفوع  
في ملاه ونقده حيد فاذا ما دنا هذه  
في حيا طرا لالعاب بالامهات انما اظلمها  
كما ان الكاد بقدر ان بعض فاما وتخرج  
عن خاصي اعمالنا فاذا ما طربا بالخير  
ان تظنوا لحيه اننا لان انهم من  
لعمري ستعرف هذه الاشياء لحيه

ما الامر فيه الان كان قد اراد ان يفتي  
الامر الى الخصام واليه اليه الرية  
الروا عيه وقا اسفقه كانت لذلك  
كانوا الرعاه منورين في النج والار الرعاه  
منجوا الذي ما تظنوا لحيه ما كان ذلك  
لوزك الشرايل بل يولون من سم قوا كانا  
يعفون لحيه ما صوروا لان محو من الرض  
والملاد قوا كانوا اعطوا المواله لحيه لحيه  
فممنوا لاسايل الصغاف في انفس النقباه  
والان عدوت من هذا فاسفقه كانا  
من الرضاة والعف والار او يذا السهم  
به تلو من سمى اها ر عليها واقعد ان لحيه  
لامدعي لاسر حيد من على لحيه  
السفوق لاسي انا ما رسل هذه الرية  
مهلك اسط الظلم فاقول ان في العود كان  
يقادوا من صوب الرية والار محو  
العف ودوا لال يستولون عليها لادب  
فناسق اليها محو العف فدا كانا يفتونا  
لها الحار من صبا لعطش الراسية نورنا  
ولجلا لا ولا يفتونا عليه المحو البها رية  
فهم في عطر المنع فدا كانا يفتونا  
المفتين بعد النسيه والار سافو الرية  
لحيه في كنه القاصب فدا كانت انها  
الذين يفتونا من هذا القاصب والار  
الذين ما يفتونا من هذا القاصب والار

كان لهم بها المناهض للضرب والارافطوا  
المستعدون ان يفتروا من غيرهم والى  
اطناب واسمهم على انهم الرتبة بها جعلت  
من هتوت الى اعتقاد من في الكنيسة  
عمر في صور المستعد من سايه الى سايه  
لا يراهم من غيرهم واقامه بل مخصوصا بالاسيا  
كانت اب وسايه فاسمهم هذا السهم  
اذا ولو على قوسه لان رتبة الهنالك  
ان يحميها وهو غير مستعد لانها مستعد  
ذلك زياده في العقاب لان اختيار الاسف  
وعسفا ليس هو هذا بل لا يراهم  
الذين يقرعونهم من غيرهم بل لا يراهم  
فان يقرعون في المشايخ في الكنيسة  
والسفر ويثبت بنفسه فاعلم باننا قد  
الى الارفاق على صعود هذه الرتبة وان لم  
يكن في رتبة في رتبة لا يراهم الا الذين  
اليه سائر ولا يراهم بل لا يراهم  
من رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
البواطن في رتبة في رتبة في رتبة  
الرواق العادلين في رتبة في رتبة في رتبة  
المسيح في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
ولا يحكم مع سايه وروح قدس في رتبة

اميس

المقالة السادسة والثلاثون  
وان كان الرهبان مع العالمين  
في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
الكنائس هو من الله بل من الله  
بغيره وبغيره وبغيره وبغيره  
المسيح بل لا يراهم بل لا يراهم  
قد سائر في رتبة في رتبة في رتبة  
المستعد في رتبة في رتبة في رتبة  
عمر في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
هو في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
الاخذ في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
عنه بالاحتياج وعليه رتبة في رتبة  
عليه رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
او الا يراهم بل لا يراهم بل لا يراهم  
من رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
كان في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
الا يراهم بل لا يراهم بل لا يراهم  
ولا يراهم بل لا يراهم بل لا يراهم  
ما يراهم بل لا يراهم بل لا يراهم  
يقترعون في رتبة في رتبة في رتبة  
ليجاء وعلى الرهبان في رتبة في رتبة  
امور العالم في رتبة في رتبة في رتبة  
الكنائس بل لا يراهم بل لا يراهم  
مقطوع من رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
قال الان في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة

كانت حالنا من القديس في رتبة في رتبة  
كان في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
له قل لما انشاء كنيسة في رتبة في رتبة  
دقتر وطست مع رتبة في رتبة في رتبة  
فاما الشيخ في رتبة في رتبة في رتبة  
بالقوس في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
بروز في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
فاما الاقوام في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
الشيخ في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
او في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
العالم في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
العالم في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
باطل هو في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
الاباح في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
ممن في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
لمر في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
لما جاء في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
فما في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
معه في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
توبه في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
المدينه في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
الراهب في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
قل في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
بصط في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
نور في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة

لدهم في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
من رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
ودنا في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
وامن في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
اذا ما سمع في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
المستعد في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
ويستعد في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
صونه في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
سائر في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
فان في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
مفاتيح في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
ويرتعد في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
وطبقه في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
قال في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
شعور في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
القول في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
بصير في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
ماخذ في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
ويستعد في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
انسان في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
مال في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
انسان في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
يرضاه في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
لحسنه في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة









ويصغر في انفسهم في اهتمامات قارعه  
ولست غافلة باطله وحيث ان الرب  
الذي هو هاتون ويا عذره وهو بعد قسلس  
يطوبونه كثيرا في الجحيم قال القديس  
امبروس احفظ نفسك خطا طبعيا لا اخذ  
بشمار احد الا ذال الذي يحق ان له اسلا  
له ما تراه من اثار العبد والاضاف بكل  
اسائه ويجدا قلبه ويا توله من عظم  
توغل الله ودع عقلك ان هذا النكر  
ان يحسب قلبه لعله ان احسن يستعلا  
كثير من ظلم من بين القديس سمعان  
الخاصي لما كمل سمعان القديس الخاصي القديس  
في القديس ان يصعد على العود الذي يحسب  
بلاسه مجمع ويا الرب وقال المزمع عليها  
من عنده هكذا بعد اسير في الجحيم  
نلاهيدي كونيوا من جسد الرب لا ياتوا  
اعضاؤا اخوتي التي على الارض اسعدوا من  
منا وضد العالمين الذين يظنون انهم  
يبدعوا وانما من انفسهم احفظوا قلوبهم  
بلا صانه تاسر واعلم الصلوات والصلوات  
للاقول الالهية المحيية التي قد سقطها من  
من الانبياء من كتاب اخر ويا الرب طر  
انطاة ظهر راسه من الع في السك  
من بعد ان القيا فاستاق سوف ان الرب  
يطلع الى القديس سمعان الخاصي ويسكنه  
فاما بعد ان يظهر له يوم الاهي على اندها لا

واستداهما فليد له هكذا ان القديس  
في هذا الجحيم القديس سمعان  
سنة ملاكيه يقول له فاستاق السك هذا  
سك الوضع ونشره من بطيعة بيت  
طهره من الرب والخطايا فان يتولدا يا  
لاحق انظر واذا اخوتي كيف استسروا في  
هذا الجحيم القديس سمعان سمعان في كتاب الله  
نعوله هذا وما ساطه ويا رب عليه من  
قوانين الرب على الارض ان الرب يقول  
ما يقدر عليه وما له واحد ويا رب المزمع  
وتحفظ من ان يطع سمعان سمعان القبايل  
اذ كان في الناعه في القبايل لو ان عليه  
تخف من الرب والفرح والعفة والخطية  
لان في ان هذا لا واسا لم يرد ويا رب  
نعم والرب في نور الارامل والاميات  
ويصغر في انفسهم ولما لم يرحم اسرا  
والسور في عيدهم بعد من ان الاسفة  
ومن واسهم واستمع من اللصوص والممن  
والعشارين والظالمين ومن الخبيثي  
التي ياتون من قريه بل من المساكين ويحب  
العاول والسرط والجار الخاين ومن  
الناس من ويا الرب طر ان اندها لا  
الذي يقول ان هذا لا طهر ولا عذبه الله  
والذين يقولون من شيا على الطائفة في مجلس  
دسوقه الله لان الله قد جرح على الجار الاله

فان كان انشا هذه صورته فلا يردوا  
ما اخذوا من القديس فاما من الجحيم  
ياخذ من جحيم ويمنع ان يفتح الاشيا من  
الافان اما ان الله لا يبدو الطيف القديس  
والان هذا السك ما انشوا احباب الاساذ  
وعمر الا ويا رب طر ان اندها لا  
والاستعلاات اما ان الله العفة  
الظلمة كانياس من جرح هذه الطيف على  
انهم كانوا يعتقدون في حسانه فاما ان  
الى الواضع الساسه الذي انطى الدج ان  
الداخول الى مقدس القديس بل الحقيقة  
تدبر مع ما رساهات وطيف لانعه  
يا صاحب القبايل من غاها تولد اطرناح  
الاهل والجرا باليت ويا رب طر ان اندها لا  
الصلوات واليه لا ياتون ان يفتسرو  
الانسان الى انفسهم وفيه احققا على ما  
نحي بل صبر اهل سايه ويا رب طر ان اندها لا  
واطلب ان مع الذين على ما مع ويا رب  
يصول اندها والمعصية وساططه لنا  
لان على هذه الصفة بعد من ان السور  
وايسر ويا رب طر ان اندها لا  
يستمعون للبركات الالهية ومن يفتسرو  
الذي هو الخاين على الرب طر ان اندها لا  
الفتنة كانياس من جرح هذه الطيف على  
ان سبيته الجاهل ويا رب طر ان اندها لا

الانسان شيئا بعينه ما يورثه اسما  
زينة ولحم في ان يلقى في النار  
وبعد له غيره زينة ما يلقى به باله  
ولم يغير معه زينة ان يكون المديتر  
المجد الذي لم سلطان واحد بالاحد شيئا  
حتى ان هذا احد كثر من الله من الغنى اسما  
الفانوس السادس من جوانب اليرب الاسقف  
والقسيس والسامس لا يورثوا اعا لاهيه  
والا يغير سوا الفانوس الخاص والخاص من  
نواحيه فقل انه لا يعل على الاسقف او  
القسر والسامس او نسا على الخايج البع  
اما ان يجرى لولنا ولا يعل شيئا من ذلك  
بعينه لا يجرى البع السديع ما بال احد  
عاجه ريس الفانوس المالك لسودس  
خلقد بلغ الى السودس المديتر فصار  
الاقلير بقدر انهم الارواح السبع لاهل  
غيرهم وباسرون اعا الالطاسي لا يعل  
مكاسيهم عن خلفه مشارعين الى منازل  
العلماء لجمعة النصف من السودس الطاهر  
من الارواح لاهل الاسقف والقسيس  
لا اله الا نصف صانا ولا داخل بقية ما بين  
بالعلماء اللها من فضل الناموس اب  
تختلف امورهم بالذم من ذلك بغير صفة  
لواهم واسقف الدين يورث اسقف امور سبعة  
وبنصر الاله الا همار نار ايل واسامر امون

مخلو الى بعينه السعد لاهل الفانوس  
رامر من الارواح واما قدره وحده من  
عليه لاهل البع واهل سادس عشر  
لسودس طاحنه ادم شيئا ما سلف غير  
فان هذا اخر ان الاساقفة والقسيس ولا  
السامس يورثوا امون بل يورثوا العلم وال  
استدرا والقوت من امون وسيد لا يجرى  
عليهم لاهل من في اناهم القوت من امون  
ان ليس احد يجرى في امون في امون عا لاهيه  
اذ كان قوت من الاقلير من غير ان الناموس  
وبنوا امون اصغر من غير ان غيرها  
والا يجرى في هذه المديتر المحوطة بالله  
المخلو وبنا من السلاطين ويحرموا في  
الاكثر ما التي في دورهم ما يجرى واحد  
منهم من غير امون اسقف واسقف طاحنه  
انما لا يورثوا الا في كنيسه والى دار من  
فعل هذا وبعث عليه فليقر من ما ستر  
ساما ذرا من امون فلنا والهم سليل  
او يورثوا من غير امون اعا مات وكل  
عاجه اذ كانت القوت من الاله سبعة  
ذلك في ناسر اها وراسل ما قبل اما  
مكف عنها وبغير من الاولي ان يعلم  
اولاده وعلمان وبغير علم الاله الاله  
لا يورثوا من الفانوس الفانوس الخامس  
لسودس المديتر (هامر الارواح لاهل

قلير وقوت من غير امون لاهل من شان  
المنابر والارواح السبعة من اعا لاهيه  
من العاقل السبعة لاهل من صور  
السعد لاهل من غير امون وسلف من  
او فليقر من امون لاهل الاجر وكل  
واحد حسب قول الرسول يا دعي الله فليقر  
ان يجرى من امون بعد واحد لاهل من  
امون البع لاهل من يجرى فليقر من الله  
وبعده عند وقوت من غير امون لاهل من  
العمر والناموس يا دعي الله فليقر من  
طاحنه وقوت من غير امون لاهل من  
ها من الدين اقامنا في طاحنه في طاحنه  
من يجرى في الامر هذا في هذه المديتر  
من ايد فاما في الدور التي كنيسه لاهل من  
فليقر في هذا وبعث عنه الفانوس الرابع  
لسودس المديتر من سلاطين البع  
سلاطين فليقر من الاله لاهل من  
ولما كان قوت من امون لاهل من  
امون البع والدين طاحنه في المديتر  
افان يورثوا من غير امون لاهل من  
ما ان لا يجرى من امون لاهل من  
والا يورثوا من غير امون لاهل من  
فاما الرهان الذي في المديتر والعمر  
يرثوا من الاسقف وطريق الصبر في دور  
على الصور واصلاه ملائكة ملائكة

التي تروها واهل الارواح امون لاهل من  
واعا لاهيه والاسقف لاهل من  
بامون اسقف المديتر لاهل من صور  
يقول بعد من غير امون لاهل من  
ومن خاوي هذا طاحنه الفانوس في المديتر  
على اسم الله تعالى ولطوا اسقف المديتر  
تلمح الدين ومن غير امون لاهل من  
الموطر بها همار الاوساط طاحنه لاهل من  
هذا دار افان في اول البع من الفانوس  
بغير امون لاهل من طاحنه لاهل من  
خدي من سلاطين كنيست الاحداث في بعثها  
من بعض الواحد فليقر في المديتر  
سلاطين لاهل من يكون حال القوت من  
لا تواسها المديتر المديتر المديتر  
ان يجرى في غير امون لاهل من  
بغير امون لاهل من طاحنه لاهل من  
كان قوت من غير امون لاهل من  
ما ان لا يجرى هذا القوت فان صار هذا  
يقول على المديتر الصور مستقيمة  
في نيل الدين اسقف من غير امون  
بغير امون لاهل من طاحنه لاهل من  
خاوي خدي من غير امون لاهل من  
سلاطين لاهل من طاحنه لاهل من  
ويطوا المصطفي لاهل من طاحنه لاهل من  
فان قال الجود هو الاعطاف من الاخذ

فولوا المقدي السبعين حتى مع بقية النسا  
ينتمون الى العالم اذا لم ينتموا فانتم  
من اخذتمنا فذلك من اجل نبي الله  
اذا ما تمتمت بعضكم بعضا وتساعدوا  
وبهذه الخرافات قد خلدوا في الرب  
العال ليعود من العظام من العذب على  
الاحياء فذا وذا والاعطاء على واحد  
من تسير الذي القليل من نبي لا يحال  
اختصاص السبع فستعلا فيهم ان اليهود  
كانوا متوكلين على الان والاشيا وكانوا  
يعزوا احد غيرهم اليهم ومع ذلك كانوا  
يعزوا والان في السبعين قول من ان  
واجره موت ومن ان وساسه ودواب  
وليس من هذا النوع لا خير ولا خسر  
الانسان في ذلك ان لا يدر ان يكون عثر  
للنفس فيكم ويستغفروا من ذنوبكم  
ولسنا طمنا صارا ان نراكم فيكم  
لنتمتع بعضنا بعضا وهذه النسا مستغفروا  
ما حيا لنا نرى ما كان فيكم في زمان الرب  
ان يكره الطماع والمنازاة فيكم  
واعطوا انما هذا ان لا تجردوا الا ان  
الان حيا في انما انما لا تروا وقد ختم  
الامور العالمة والجميع بل هو من صامور  
انهم قواسم الايام والارسل واطاعوا العباد

جوعا اضطرروا ان يساعوا كثر من النسا  
للسبع لانهما ساءوا ان يلزموا فيهم في كل  
هذه القاطعة من الارض في كل سنة  
حاربا وتنفذوا الشر من العباد وان سجدوا  
هم وبنوا من السلا فقط والارض اضطرروا  
ان يسلموا بالاعمال في رباتهم ومنهم انما  
ما كان اسفل فوق وما كان فوق اسفل لانا  
من ساءوا واطمانا في سائر الارض ولما  
من ساءوا في سائر الارض لانا والارض  
اذا ما كان السبع في الارض في سائر الارض  
انما سمعوا في الرب لانا في سائر الارض  
القدس وول السبع واحاله في سائر الارض  
اسم والان في سائر الارض في سائر الارض  
الامور واقفا في الاقامة والاصا في  
الانيل والاربع في الاقامة في سائر الارض  
من الاقامة في سائر الارض في سائر الارض  
والاداب والحداد والحرارة والحرارة في كل يوم  
حيث انهم في كل ذلك هذه ما قولنا انما  
على الاطلاق وانما في سائر الارض في سائر الارض  
وتعلم عنها في سائر الارض في سائر الارض  
صحة في سائر الارض في سائر الارض  
وانما في سائر الارض في سائر الارض  
انهم في سائر الارض في سائر الارض  
الان في سائر الارض في سائر الارض  
الفساد في سائر الارض في سائر الارض

وما عرفت ان هذه العباد العالمة  
الانسان في سائر الارض في سائر الارض  
لانهم في سائر الارض في سائر الارض  
واحد من سائر الارض في سائر الارض  
من الانواع من سائر الارض في سائر الارض  
منها في سائر الارض في سائر الارض  
في كل يوم وقد علمنا واحد من سائر الارض  
بالاعمال في سائر الارض في سائر الارض  
هذه الاقامات في سائر الارض في سائر الارض  
من حيث وضعوا في سائر الارض في سائر الارض  
المساكين في سائر الارض في سائر الارض  
بالاعمال في سائر الارض في سائر الارض  
بالاعمال في سائر الارض في سائر الارض  
على العباد في سائر الارض في سائر الارض  
اكثر من سائر الارض في سائر الارض  
من سائر الارض في سائر الارض في سائر الارض  
بما لا يخفى ما في سائر الارض في سائر الارض  
رب معونة الله ونعمته في سائر الارض  
رب معونة الله ونعمته في سائر الارض  
من سائر الارض في سائر الارض في سائر الارض  
من سائر الارض في سائر الارض في سائر الارض  
الان في سائر الارض في سائر الارض  
كل من سائر الارض في سائر الارض  
انهم في سائر الارض في سائر الارض  
انما في سائر الارض في سائر الارض  
بارد عاله ونعمته في سائر الارض في سائر الارض

نعمنا الاسقف في سائر الارض في سائر الارض  
ولا في سائر الارض في سائر الارض  
في سائر الارض في سائر الارض في سائر الارض  
دينهم في سائر الارض في سائر الارض  
الدين في سائر الارض في سائر الارض  
البحر في سائر الارض في سائر الارض  
لان ما بين اتباع انما السبع في سائر الارض  
الاعمال في سائر الارض في سائر الارض  
مع من قد وضع في سائر الارض في سائر الارض  
من سائر الارض في سائر الارض في سائر الارض  
مع كل من سائر الارض في سائر الارض  
اسم في سائر الارض في سائر الارض  
من سائر الارض في سائر الارض في سائر الارض  
الاعمال في سائر الارض في سائر الارض  
ولا ما في سائر الارض في سائر الارض  
الاعمال في سائر الارض في سائر الارض  
لا يحدوا ولا يحدوا في سائر الارض في سائر الارض  
ولما في سائر الارض في سائر الارض في سائر الارض  
عليه ذلك في سائر الارض في سائر الارض  
دون سائر الارض في سائر الارض في سائر الارض  
انهم في سائر الارض في سائر الارض في سائر الارض  
كل من سائر الارض في سائر الارض في سائر الارض  
انهم في سائر الارض في سائر الارض في سائر الارض  
لنرى في سائر الارض في سائر الارض في سائر الارض  
ويطابق في سائر الارض في سائر الارض في سائر الارض

ويفسد ويظلم البع والشر والفساد  
نما لا يورثها فابن البشر ذنوبه  
يقودهم من الخرج من المدينة او من  
قسطنطينية وان الخوا واما من الخرج  
دارهم من غير رزق ودمهم الى اضعاف  
الناس من الذين يجابون الاسقف الاسقف  
في المدن الارهابان والارهابان ان يكون  
باجل المهر وسيلهم ومن سلك من حرك  
هم فيهم في ذلك المهر وصورهم هو  
الخرج من الدين ودخول المدن فار طهر  
من امورهم في ثوبين السدج بارا  
ومشورات فلو بدوا من كل ربه سبع  
النسك لو العباد او المشورات لله  
النسك الرواه فليست في الاسقف بطالعه  
خاله وهو محج عنه ومن ارى زاهب كان  
زاهبه حقا حسنا بوساطه ريشا الدين  
ورسلها او غيرها من صلح الناس وتامل  
ما سيجام من الاحوال واي سلطان را حال  
نفسه في ثوبين من هذا يترك ونفسه في ثوبين  
النفوس عن سره ان طالع حزنه الذي في ثوبه  
واما الذين في ثوبين في ذلك محسور كل  
الشرج وبودوا بالحب وسعورهم  
الامنا فقه الاند خلوا انفسهم فاعيد هذه  
الامنا المطالعات وافعال الاور رله  
شاق الاقلير والرهبان والرهاب



والنسك والناسك في عالمهم المحصه  
والاوسط النصارى والخرج زاهبه لا بأس  
ذنها بالخرج من دينه والرهاب نفسه  
امور او امور الاور في ذلك الزمان ومن  
نصر الامور على هذه الصفة والمنا فليست  
ويعطى المحصر الملائكة نفسه حسنا ان طالع  
والذي يتم العقد بعاقه وفيه يعاد الاسقف  
ان يوزع على احد المذبح في هذا البطن  
في حاله عند الاسقف في وقت الحق واجب  
اخراجهم من رتبته والخرج من جند واحد  
الحال ويحت عن ذلك كما ينقض الناس  
ويصل امنه والناموس الذي يخرج الاقلير  
ان يدخلوا ثوبهم في اسباب الدين او  
يلقي باصحاب الدي الاساقفه والقسا  
والنسك والبداهه والرهبان وان  
يرى عليهم سر طوبه فانفسهم ان يدخلوا  
نفسهم في وصلها ولا يصحرا وكلا  
لا قام بل ثابروا بعينهم ودينهم ولا  
يملوا الحزمه الهيه الاسقف والرهاب  
ما تهمير وامد من بل يقينه الاقلير في  
يدور في امور زاهبهم والناما السج  
والحد الى الاندليس



**END**

PROJECT NUMBER

**EGYPT 001A**

ROLL NUMBER

**26**

LOCALITY OF RECORD

**ST. MARK'S CATHEDRAL,  
CAIRO**

TITLE OF RECORD

**THELOGY MS 106**

ITEM

**15**

**END**

PROJECT NUMBER

**EGYPT 001A**

ROLL NUMBER

**27**

LOCALITY OF RECORD

**ST. MARK'S CATHEDRAL,  
CAIRO**

TITLE OF RECORD

**THELOGY MS 106**

ITEM

**1**